

پیشانی

رضی عنہما

تألیف

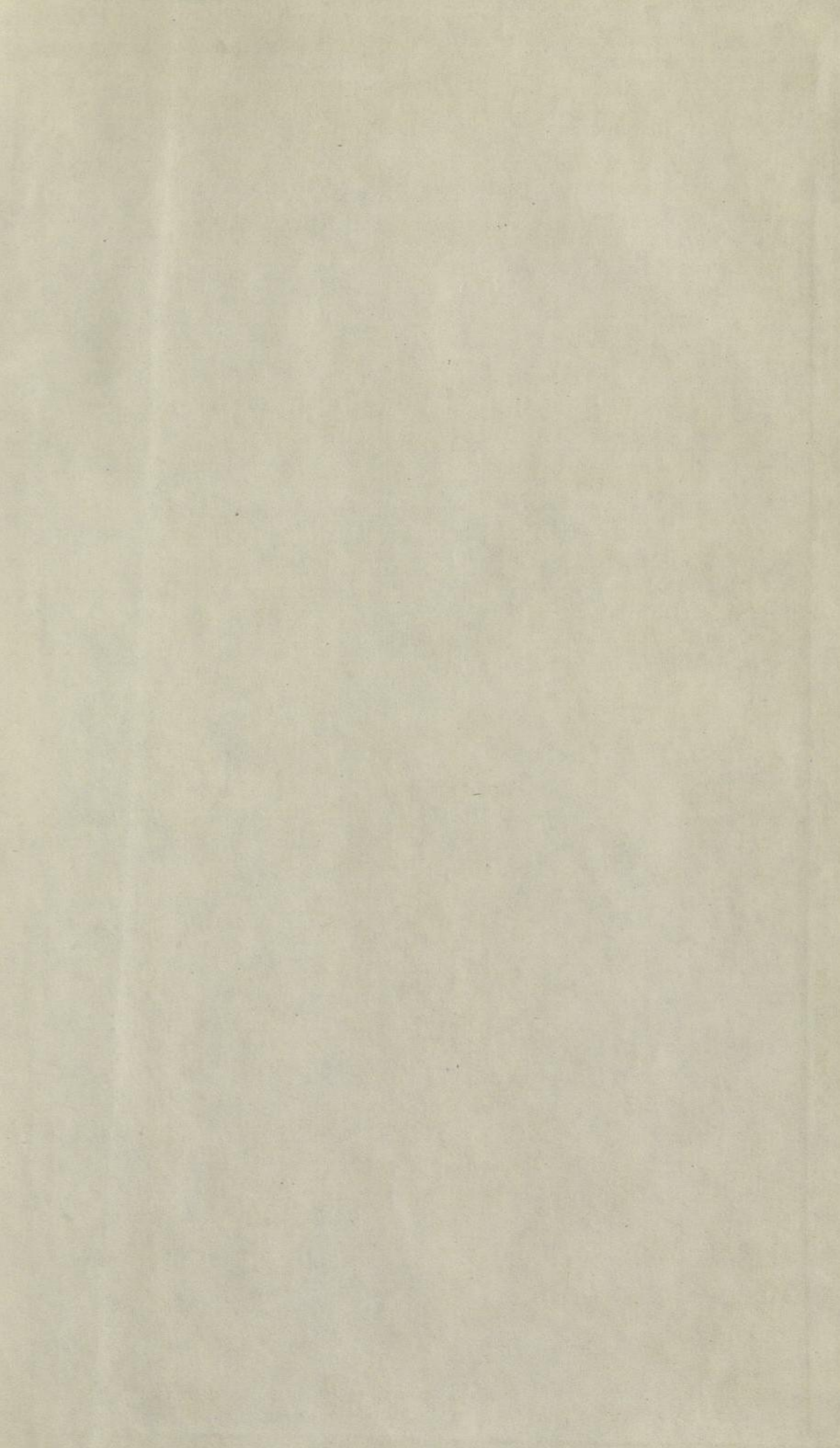
حضرت علامہ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ

اس کتاب میں علامہ سید سلیمان ندوی کا تحقیقانہ رسالہ
”حضرت عائشہؓ کی غور و تحقیق“ بھی شامل کر دیا گیا ہے

مکتبہ بریلوئی

۱۶- اردو بازار ○ لاہور

فونٹ ۶۲۵۲۰





سیرت عاترہ

رضی اللہ عنہا

مدرسہ

تألیف

حضرت علامہ سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ

اس کتاب میں علامہ سلیمان ندوی کا مُحققانہ رسالہ
”حضرت عائشہؓ کی عمر پر تحقیق“ بھی شامل کر دیا گیا ہے



مکتبہ مائتہ

۱۶- اردو بازار ○ لاہور

فون ۶۲۵۲۰

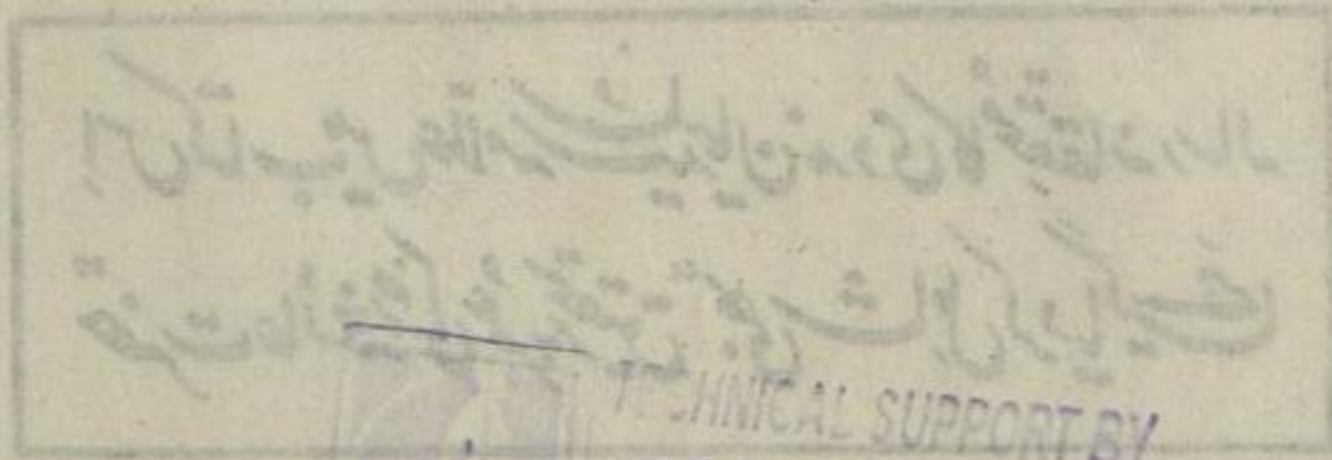


مطبع

افضل شریف پرنٹرز

احاطہ شادریان، اردو بازار

لاہور



TECHNICAL SUPPORT BY
CHUGHTAI
PUBLIC LIBRARY

نیشنل کتب خانہ

Masood Faisal Jhandir Library

فہرست مضامین

سیرت عائشہ رضی

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۳	عرب میں نوشت و خواند کا حال	۱۴، ۱۳	دیباچہ
۳۵	باپ سے تعلیم حاصل کرنا	۱۵	تمہید
"	شوہر سے تعلیم حاصل کرنا	۱۶	سیرت عائشہ کی اہمیت
"	لکھنا پڑھنا	۱۷	ماخذ
۳۶	تعلیم کا طریقہ	۱۸	انتساب
"	مجلس و ہوس نبوی سے استفادہ	۱۹ تا	ابتدائی حالات
"	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے علمی سوالات	۳۳	(از ولادت تا ازدواج)
۴۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عائشہ کو	۱۹	نام و نسب و خاندان
	تہذیب اور سلیقہ کی باتیں سکھانا	۲۱	ولادت
۴۵ تا ۴۲	خانہ داری	۲۲	بچپن
۴۳	گھر کا نقشہ	۲۳	شادی
۴۳	اثاث البیت	۲۸	ہجرت
۴۴	فقر و فاقہ	۳۰	رخصتی
۴۴	اپنے ہاتھ سے پکانا	۳۳	جاہلیت کی رسموں کو مٹانا
۴۵	نظم و آمدنی و صرف	۳۳ تا ۴۴	تعلیم و تربیت

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۸	حضرت سوڈہ کے ساتھ	۶۶ تا ۶۷	معاشرت از دو اجی
۶۹	حضرت حفصہ کے ساتھ	۶۶	اسلام اور عورت
"	حضرت ام سلمہ کے ساتھ	"	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا برتاؤ بیویوں کے ساتھ
۷۰	حضرت جویریہ کے ساتھ	"	بیوی کی محبت
"	حضرت زینب کے ساتھ	۶۷	شوہر کی محبت
۷۲	حضرت ام حبیبہ کے ساتھ	۵۰	بیوی کی مدارات
"	حضرت میمونہ کے ساتھ	۵۲	دل بہلانا
"	حضرت صفیہ کے ساتھ	۵۳	ساتھ کھانا
۷۶	مشتبہ اور غلط روایات	۵۶	سفر میں ہمراہی
۸۱ تا ۸۲	سوئیلی اولاد کیساتھ برتاؤ	۵۷	ساتھ دوڑانا
۸۱	سوئیلی اولاد میں	"	پیار کا ناز
"	حضرت زینب	۵۸	خدمت گزاری
۸۲	حضرت فاطمہ کے ساتھ برتاؤ	۶۱	اطاعت اور احکام کی پیروی
۸۳	غلط اور مشتبہ روایات	۶۱	باہمی مذہبی زندگی
۹۱ تا ۹۵	واقعہ انک	۶۳	گھر میں فرائض نبوت
۸۵	منافقین کی ریشہ دوانیاں اور سازشیں	۶۵	سوکنوں کے ساتھ برتاؤ
"	غزوہ بنی مطلق میں منافقین کی کثرت	۶۶ تا ۶۷	حضرت عائشہ کی سوکنیں
"	اور شہرارتیں	۶۷	حضرت خدیجہ کے ساتھ
۸۶	حضرت عائشہ کی ہم سفری	۶۸	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۹۱	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خوشی	۸۷	سفر میں ہار کا گم ہونا
۹۹ تا ۱۰۰	تحریم، ایلا اور تحنیر	"	ہار کی تلاش میں تاخیر
۹۹	تحریم کا واقعہ	۸۸	قافلہ کی روانگی اور حضرت عائشہؓ کی تنہائی
۱۰۳	ازالہ شکوک	۸۹	منافقین کی شرارت اور تہمت
۱۰۵	ایلا کا واقعہ	۹۰	صفوان اور حسان اور دیگر شرکاتے انک
۱۰۷	تحنیر کا واقعہ	"	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت علیؓ
۱۰۸ تا ۱۱۲	بیوگی	"	اور حضرت اسامہؓ سے مشورہ
۱۰۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض کا آغاز	"	لوندی کی شہادت
"	حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں آنا اور اس کا سبب	"	بنو امیہ کا ایک الزام حضرت علیؓ پر
"	حضرت ابو بکرؓ کی امامت کا واقعہ	"	اور اس کی تردید
۱۱۰	حضرت عائشہؓ کی گود میں سر رکھے ہوئے	۹۱	مسجد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
۱۱۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وفات پانا	"	خطبہ اور منافقین کی شورش
"	حضرت عائشہؓ کا حجرہ مدفن نبوی بنا	"	حضرت عائشہؓ کی حالت
"	امہات المؤمنین کے لئے نکاح ثانی کی	"	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سوال اور
"	مانعت اور اس کے اسرار	۹۲	حضرت عائشہؓ کا جواب
۱۱۳ تا ۱۲۲	عام حالات	"	اس سازش سے منافقین کے مقاصد
۱۱۳	عہد صدیقی	۹۵	نزول برآت
"	وراثت کے بھگڑے	۹۷	سر ولیم میور کی غلطیاں
			تیمم کا حکم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
	کے متعلق اضطراب اور حضرت عائشہؓ سے مشورہ	۱۱۴	بیہمی کا داغ
۱۲۲	دعوت اصلاح	"	وفات کے وقت حضرت ابو بکرؓ کی
۱۵۱، ۱۲۳	مسلمان عورت کے فرائض	۱۱۵	حضرت عائشہؓ سے گفتگو
۱۲۳	حضرت عائشہؓ قوی دل تھیں	"	عہد فاروقی
۱۲۴	حضرت عائشہؓ کی فوج کے ساتھ بصرہ	"	حضرت عمرؓ کا سلوک حضرت عائشہؓ کیساتھ
۱۲۵	کی سمت روانگی	۱۱۶	حضرت فاروقؓ کی وفات اور حضرت
۱۲۶	بنو امیہ کا مادہ فاسد	"	عائشہؓ کا اثیار
"	منہر حوآب اور ایک پیشین گوئی	"	حضرت عثمانؓ کا عہد
۱۲۷	مسلمانانِ کوفہ کی کیفیت	۱۱۷	اسلام میں فتنہ کا آغاز اور اس کے
۱۲۸	بصرہ میں حضرت عائشہؓ کی تقریر	۱۱۸	اسباب
۱۲۹	والی بصرہ کی ناعاقبت اندیشی اور مسجد	۱۲۰	ابن سبا کی جماعت کا پیدا ہونا
۱۲۹	میں تقریریں	"	کوفہ، بصرہ اور مصر کے باغیوں کی سازش
۱۳۰	اضطراب اور ہیجان	۱۲۱	مدینہ کا محاصرہ
"	مجمع میں حضرت عائشہؓ کی تقریر	۱۲۲	حضرت عائشہؓ کا اپنے بھائی محمد کو سمجھانا
۱۳۳	فریقین میں چھیڑ چھاڑ	"	حضرت عائشہؓ کا سفر حج
"	منافقین کا حملہ اور حضرت عائشہؓ کی	"	حضرت عثمانؓ کی شہادت
"	فہمائش	"	حضرت عائشہؓ کی روش
۱۳۴	فریقین کا سمجھوتہ	"	حضرت علیؓ کا عہد
			کبار صحابہؓ کا حضرت عثمانؓ کی شہادت

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
	حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ کے باہمی	۱۳۵	پھر اختلاف
۱۴۴	ملاں خاطر کی تردید		حضرت عائشہؓ کا بصرہ پر قبضہ اور امراتے
۱۴۸	حضرت معاویہؓ کا زمانہ	۱۳۶	کوفہ کے نام خط
"	امیر معاویہؓ اور حضرت عائشہؓ	۱۳۸	جنگِ جمل
۱۴۹	خوارج کے متعلق حضرت عائشہؓ کی رائے	۱۳۹	میدان جنگ کا منظر
۱۵۰	یزید کی بیعت کا واقعہ	"	مصالحات
"	امام حسنؓ کی تدفین کا واقعہ	"	بنو امیہ اور فرقہ سیاہ کا باہم شجرہ مارنا
۱۵۲	وفات	"	شب میں ناواقفیت کی جنگ کا آغاز
۱۵۴	متر وکات	"	حضرت عائشہؓ کا مصالحت کے لئے آنا
۱۵۵	متبثی لینا		حضرت علیؓ کی گفتگو اور حضرت طلحہؓ اور
۱۵۷	صلیہ اور لباس	"	حضرت زبیرؓ کی علیؓ کی شہادت
۱۵۷ تا ۱۶۳	اخلاق و عادات		حضرت عائشہؓ کا مسلمانوں کو قرآن کا
۱۵۸	قناعت پسندی	۱۴۰	واسطہ دینا
"	ہم جنسوں کی امداد		سبائیوں کا حضرت عائشہؓ پر حملہ اور
۱۵۹	شوہر کی اطاعت	"	بنو ضبہ کی دلاویزی اور ان کا رج
"	غیبت اور بدگوئی سے احتراز	۱۴۲	جنگ کا خاتمہ
۱۶۰	احسان نہ لینا		حضرت علیؓ کا حضرت عائشہؓ کو بعزت تمام
"	خود ستائی سے پرہیز	۱۴۳	رکھنا اور مدینہ واپس بھیجنا
"	خود داری	"	حضرت عائشہؓ کی ندامت

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۷۱	حضرت عائشہؓ کی تفسیری روایتیں	۱۷۱	انصاف پسندی
۱۷۲	إِنَّ الصَّافِيَ وَالْمَرْوَةَ کی تفسیر	۱۷۲	دلیری
"	اصول تفسیر کا ایک نکتہ	"	فیاضی
۱۷۸	إِذَا اسْتُئْیَسَ الرُّسُلُ کی تفسیر	۱۷۲	خشیتہ الہی اور رقیق القلبی
"	وَأِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ کی تفسیر	۱۷۵	عبادت الہی
"	"	۱۷۶	معمولی باتوں کا لحاظ
۱۷۹	يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ کی تفسیر	۱۷۷	غلاموں پر شفقت
۱۸۰	مَنْ كَانَ غَنِيًّا کی تفسیر	"	فقر اور کی حسب حیثیت اعانت
۱۸۰	حضرت ابن عباسؓ کا اختلاف	۱۷۸	پردہ کا خیال و اہتمام
"	وَأِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا	۱۷۹	مناقب
۱۸۱	کی تفسیر	۱۸۰	فضل و کمال
"	إِذَا جَاءُوا مِنْ قَوْلِكُمْ کی تفسیر	۱۸۲	علم و اجتہاد
۱۸۲	حَافِظُوا الصَّلَوَاتِ کی تفسیر	۱۸۲	(قرآن مجید)
"	وَأِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ کی تفسیر	۱۸۲	ام المؤمنینؓ کا عہد طفولیت اور قرآن مجید
۱۸۳	بعض صحابہؓ کے اختلافات	۱۸۵	قرآن مجید لکھوانا
"	قرآت شاذہ	"	مصحف عائشہؓ
۱۸۳	آیت رضاعت میں غلط فہمی	۱۸۶	قرآن مجید کے ساتھ ان کا شغف
۱۸۵ تا ۲۰۶	علم حدیث	"	صحابہ اور روایات تفسیر
۱۸۶	حضرت عائشہؓ اور دیگر ازواج کا فرق	"	کتب حدیث میں تفسیر کا حصہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۰۷	حضرت عائشہؓ کا اصول فقہ	۱۸۷	اکابر صحابہؓ کی قلت روایت کا سبب
۲۰۸	قرآن مجید سے استنباط	"	مکثرین روایت
۲۱۱	حدیث سے استنباط	۱۸۸	مکثرین روایت میں حضرت عائشہؓ کا درجہ
۲۱۳	قیاس عقلی	"	حضرت عائشہؓ کی روایتوں کی تعداد
۲۱۴	سنن کی تقسیم	"	مکثرین میں روایت کے ساتھ درایت
۲۱۵	معاصرین کے مسائل فقہی میں اختلاف	۱۸۹	رعایت مصالح
۲۱۶	فہرست مسائل مختلف فیہا	۱۹۱	بار بار پوچھنا
۲۱۸ تا ۲۲۰	علم کلام و عقائد	۱۹۲	روایت میں احتیاط
۲۲۰	خدا کے لئے اعضاء کا اطلاق	"	صحابہؓ پر استدراک
۲۲۱	رویت باری تعالیٰ	۱۹۳	روایت مخالف قرآن حجت نہیں
۲۲۲	علم غیب	۱۹۹	مفسر سخن تک پہنچنا
۲۲۳	پیغمبر اور اخفائے وحی	۲۰۳	ذاتی واقفیت
۲۲۵	انبیاء معصوم ہیں	۲۰۵	قوت حافظہ
"	معراج روحانی	"	معاصرین کی روایتوں پر گرفت
۲۲۷	الصحابة عدول	"	حضرت عائشہؓ کی حدیثوں کی
۲۲۸	ترتیب خلافت	۲۰۶	ترتیب و تدوین
"	عذاب قبر	"	عمرہ کی روایتیں
"	سماع موتی	۲۰۹ تا ۲۰۷	فقہ و قیاس
۲۲۹ تا ۲۳۴	علم اسرار الدین	۲۰۷	علم فقہ کی ابتدائی تاریخ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۲۳	ہجرت	۲۳۰	علم اسرار دین اور حضرت عائشہؓ
۲۲۴	آپ کا حجرہ میں دفن ہونا	۲۳۱	قرآن کی ترتیب نزول
۲۲۵	طب، تاریخ، ادب، خطابت	۲۳۲	مدینہ میں اسلام کی کامیابی کا سبب
۲۵۷	وشاعری	۲۳۵	جمعہ کے دن نہانا
۲۲۵	طب	"	سفر میں دو رکعت نماز
۲۲۶	تاریخ		نماز صبح اور نماز عصر کے بعد نماز پڑھنے
۲۲۸	ادب	"	کی ممانعت
۲۲۹	خطابت	۲۳۶	بیٹھ کر نماز پڑھنا
۲۵۰	شاعری	۲۳۷	مغرب میں تین رکعتیں کیوں ہیں
۲۵۸	تعلیم افتاء اور ارشاد	"	صبح کی نماز دو ہی رکعت کیوں رہی
۲۵۸	تعلیم	"	صوم عاشوراء کا سبب
۲۵۹	حضرت عائشہؓ کی درس گاہ		پورے رمضان میں آپ نے تراویح
"	تعلیم و درس کا طریقہ	۲۳۹	کیوں نہیں پڑھی
"	طلبہ	"	حج کی حقیقت
۲۶۰	متبعین اور یتیم طلبہ	۲۴۰	وادی محصب میں قیام
"	عام مستفیدین		قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ
۲۶۱	غلام طلبہ اور اعزہ	"	رکھنے کی ممانعت
۲۶۳	خواتین تلامذہ کی فہرست	۲۴۱	تعمیر کعبہ اور بعض اعمال حج
۲۶۴	تلامذہ خاص	۲۴۲	سوار ہو کر طواف کرنا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۸۱	ایک واقعہ	۲۶۳	عروہ بن زبیرؓ
۲۸۲	جنس نسوانی پر حضرت عائشہ	"	قاسم بن محمد
۲۹۲	کے احسانات	۲۶۵	ابو سلمہ بن عبدالرحمنؓ بن عوف
۲۸۲	عورتوں کے جنسی درجہ کو بلند کرنا	"	مسروق کوفی
	صحابیات کی عرضداشت کو حضرت	"	عمرہ بنت عبدالرحمنؓ
	رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور	۲۶۶	صفیہ بنت شیبہ
۲۸۳	میں پیش کرنا	۲۶۷	کلثوم بنت عمر القرشیہ
	جن مسائل سے عورتوں کی تحقیر سمجھی	"	عائشہؓ بنت طلحہ
۲۸۴	جاتی تھی ان کو صاف کرنا	"	معاذہ بنت عبداللہ العدویہ
	مسائل مختلفہ میں عورتوں کی سہولت	"	افتاء
۲۸۵	کا خیال رکھنا	۲۶۸	خلفائے اسلام کا استفتاء کرنا
"	غسل میں بال کھولنا	۲۶۹	اکابر صحابہ کا فتوے پوچھنا
"	جج میں بالوں کا قصر	۲۷۰	تمام مالک اسلامیہ سے فتاوے آنا
"	جج میں موزے پہننا	۲۷۱	اختلافات صحابہ میں حکم ہونا
"	حالت احرام میں خوشبو لگانا	۲۷۲	ارشاد و اصلاح و مواعظت
۲۸۶	احرام میں چہرہ پر نقاب ڈالنا	۲۷۵	مردوں کو مواعظت
۲۸۷	زلیور پر زکوٰۃ	۲۷۸	عورتوں کی اصلاح
۲۸۸	خون بہا میں عورت کا حصہ	۲۷۹	اصلاح عام
۲۸۹	وراثت میں عورتوں کا حصہ	۲۸۱	زمانہ حج میں مکہ میں قیام اور اصلاح

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۸۹	عالم نسوانی میں حضرت عائشہ کا درجہ	۲۸۹	زمانہ مسائل کی تشریح
۲۹۵ تا ۲۹۸	عالم نسوانی میں حضرت عائشہ کا درجہ	"	دامن کا طول
۲۹۵	حضرت عائشہؓ اور غیر مسلم	۲۹۰	نکاح میں عورت کی رضامندی
"	مشہور عورتیں	"	اولیا کو جبر کا حق نہیں
۲۹۶	حضرت عائشہؓ اور مشاہیر خواتین اسلام	"	زمانہ عدت میں مسکن و نفقہ
"	حضرت عائشہؓ اور حضرت خدیجہؓ اور	۲۹۱	زمانہ عدت میں سفر سے گھر آنا
"	حضرت فاطمہؓ	۲۹۲	بیوی کو اختیار دنیا طلاق نہیں ہے
"	خاتمہ	۲۹۳	جبری طلاق کی تردید
۲۹۹	عین الاصابہ فیما استد رکتہ	"	تین طلاقوں کی اور زمانہ رجعت کی تجدید
۳۱۲ تا ۳۱۶	السیدۃ عائشہؓ علی الصحابہ	۲۹۴	حج میں نسوانی معذوری

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ طبع سوم

سیرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا میری ابتدائی تصنیف ہے جس کا آغاز طالب علمی ہی میں کیا گیا تھا، مگر اس کی تکمیل استاد مرحوم کی وفات کے بعد ہوئی اور اشاعت ۱۹۲۲ء میں اس وقت ہوئی جب خاکسار وفد خلافت کے سلسلہ میں لندن میں مقیم تھا، اس کے بعد دوسری دفعہ بھی چھپی مگر نظر ثانی کی نوبت نہیں آئی، مدت سے خیال تھا کہ بعض فقہی مسائل کے متعلق میری تحقیق کا جو نقطہ نظر بدلا ہے اس کی اصلاح اس میں کر دی جاتے۔ بحمد اللہ کہ اب اس کا موقع ہاتھ آیا، حوالوں کی دیکھ بھال، عبارت کی درستگی اور بعض نکات کے بڑھانے کی توفیق بھی ملی، آخر کتاب میں علامہ سیوطی کا رسالہ عین الاحصابہ فی استدراك عائشہؓ کو بھی بطور ضمیمہ شامل کرنا مناسب معلوم ہوا تاکہ یہ نایاب رسالہ منظر عام پر آجائے اور خاکسار کو حدیث شریف کی ایک ادنیٰ خدمت کا شرف حاصل ہو۔

اللہ تعالیٰ کا بے حد شکر ہے کہ اس نے ایک پیچیدہ ان و پیچیدہ زکوٰۃ سعادۃ بخشی کہ کاشائے نبوت کے اس نور باطن کو اس کے ہاتھوں عالم آشکارا فرمایا جس سے مسلمان بی بیوں کو اپنی

ایک ہم جنس کی شکل میں تعلیم نبوی کی مکمل تعلیم کا آئینہ نظر آتا ہے۔

اس کتاب کی تصنیف کے وقت چاہے مؤلف کی غرض طالب علمانہ ہو اور اس کی تکمیل کے وقت ایک ریسیہ وقت کی فرمائش کا خیال ہو، لیکن اب بحمد اللہ اس نظر ثانی میں حق اور ذات حق کے سوا کچھ مطلوب نہیں، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان اوراق سے مسلمانوں کو عموماً اور مسلمان بی بیوں کو خصوصاً اہل بیت نبوی کی محبت اور عمل توفیق اور خاکسار مؤلف کو حسن خاتمہ اور مغفرت کا انعام ملے۔

پیچیدان سلیمان

۲۵ ربیع الاول ۱۳۶۴ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نوبرس گزر گئے، جب مجھے سیرت عائشہؓ کا اول اول خیال آیا، اس وقت میں الندوہ کا سب ایڈیٹر تھا، اور یہ میرے تعلیمی زمانہ کا آخری سال تھا۔ اپریل ۱۹۰۷ء میں ایک عرضیہ کے ذریعہ سے اپنے خیالات استاد مرحوم کی خدمت میں عرض کئے، انھوں نے ہمت بندھائی اور کتابوں کے نام بتائے۔ چنانچہ دو برس کے بعد ایک ٹکڑا ربیع الاول ۱۳۲۶ھ مطابق اپریل ۱۹۰۸ء کے الندوہ میں شائع بھی کیا گیا، پھر سوء اتفاق سے یہ خیال کچھ سرد سا پڑ گیا، لیکن احباب کا تقاضا تے شوق برابر جاری رہا۔

مولوی عزیز مرزا مرحوم سے جب ملاقات ہوتی، سیرت عائشہؓ کا تقاضا کرتے، اور میں مسکرا کر خاموش ہو رہتا۔ حضرت الاستاذ بھی بار بار اس کی تکمیل کی ہدایت فرماتے رہے۔ میرے احباب میں سید عبدالحکیم صاحب ایک بزرگ ہیں، ان کا کوئی خط سیرت عائشہؓ کے تقاضے سے خالی نہیں آیا۔ آخر میں نے اپنے سکوت سے ان کو خاموش کر دیا۔ لیکن میرے دوستوں میں ایک صاحب نہایت مستقل مزاج اور صابر نکلے، منشی محمد امین صاحب مہتمم صیغہ تاریخ بھوپال، پورے آٹھ مہینے تک میرے انکار و تمطل سے بھی مایوس نہ ہوئے۔ آخر ۲۷ رجب ۱۳۲۲ھ مطابق ۲۲ جون ۱۹۱۴ء کو ان کا اصرار میرے انکار پر غالب آیا۔

چونکہ اس کام کی تکمیل میں ایک زمانہ صرف ہوا اور تکمیل کے بعد بھی سامان طبع کی گرانی کے باعث اس کی اشاعت میں تاخیر ہوئی اور مختلف تقریب سے اس کا ذکر قلم سے نکل چکا تھا،

لے تاریخ آغاز تصنیف یعنی ۱۹۱۴ء تک، ورنہ اختتام تصنیف یعنی ۱۹۱۶ء تک ۱۲ سال گزرے۔ مکاتیب شبلی

جلد دوم مکتوب ۴۱ لے مکاتیب شبلی جلد ۲ مکتوب ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳۔

اس لئے بہت جلد اس کا نام زبانوں پر آگیا، یہ دیکھ کر بعض مستعجل اصحاب قلم نے اس نام سے کئی کتابیں شائع کیں لیکن مجھے اس کا غم نہیں ہوا، اور اُمید ہے کہ میری طرح ناظرین کو بھی غم نہ ہو گا کہ یہ مُصنّف الفاروق کی سنت ہے جو بہر حال مُصنّف سیرت عائشہؓ کو پیش آتی تھی، فَاِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ۔

سیرت عائشہ کی اہمیت | اردو کی نشاۃِ جدید نے ہماری زبان میں جن تصنیفات کا ذخیرہ فراہم کیا ہے، اُن سے رجالِ اسلام کے کارنامے ایک حد تک منظرِ عام پر آگئے ہیں، لیکن مخدراتِ اسلام کے کارنامے نمایاں اب تک پردۂ خفایں میں ہیں، سیرت عائشہؓ پہلی کوشش ہے جس کے ذریعہ سے اس صنف کے کارناموں کو بے نقاب کیا گیا ہے، اس کے بعد حالات نے اجازت دی تو نساءِ الاسلام مرتب ہوگی۔

آج مسلمانوں کے اس دورِ انحطاط میں ان کے انحطاط کا بھتہ رسدی آدھا سبب "عورت" ہے، وہ ہم پرستی، قبر پرستی، جاہلانہ مراسم، غم و شادی کے موقعوں پر مسرفانہ مصارف اور جاہلیت کے دوسرے آثار صرف اس لئے ہمارے گھروں میں زندہ ہیں کہ آج مسلمان بی بیوں کے قالب میں تعلیماتِ اسلامی کی روح مردہ ہو گئی ہے، شاید اس کا سبب یہ ہو کہ ان کے سامنے مسلمان عورت کی زندگی کا کوئی مکمل نمونہ نہیں، آج ہم ان کے سامنے اس خاتون کا نمونہ پیش کرتے ہیں جو نبوتِ عظمیٰ کی نہ سالہ مشارکتِ زندگی کی بناء پر خواتینِ خیر القرون کے حرم میں کم و بیش ۴۰ برس تک شمعِ ہدایت رہی۔

ایک مسلمان عورت کے لئے سیرت عائشہؓ میں اس کی زندگی کے تمام تغیرات، انقلابات اور مصائب، شادی، رخصتی، سُسرال، شوہر، سوکن، لاولدی، بیوگی، غربت، خانہ داری، رشک و حسد، غرض اس کے ہر موقع اور ہر حالت کے لئے تقلید کے قابل نمونے موجود ہیں، پھر علمی، عملی، اخلاقی ہر قسم کے گوہر گرانیہ سے پاک زندگی کا مال ہے۔ اس لئے سیرت عائشہؓ اس کے لئے ایک آئینہ ہے جس میں صاف طور پر یہ نظر آئے گا کہ ایک مسلمان عورت کی زندگی کی حقیقی

تصویر کیا ہے؟

ایک خاص نکتہ جو اس موقع پر لحاظ کے قابل ہے، وہ یہ ہے کہ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ کی سیرت مبارکہ نہ صرف اس لئے قابلِ احترام ہے کہ وہ ایک جلالہ نشین عرم نبوت کی پاک زندگی کے واقعات کا مجموعہ ہے بلکہ اس لحاظ سے بھی اس کا مطالعہ ضروری ہے، کہ یہ دنیا کے بزرگ ترین انسان کی زندگی کا وہ نصف حصہ ہے جو مرآۃ کاملہ (کامل عورت) کا بہترین مرقع ہمارے سامنے پیش کرتا ہے۔

ماخذ | سوانح عمریوں کے لئے عموماً تاریخ کی کتابیں کارآمد ہوتی ہیں، لیکن اس وقت جس زمانہ کے واقعات لکھنا ہیں اس کی تاریخ صرف حدیث کی کتابیں ہیں، یہ تمام ذخیرہ درحقیقت جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم، اہمات المؤمنینؓ اور اصحاب کبارؓ کی مقدس زندگیوں کی عملی تاریخ ہے، اس بناء پر میری معلومات کا ماخذ صرف احادیث کی کتابیں ہیں جو آمح، مسانید اور سنن سے عموماً اور کہیں کہیں اسماء الرجال کی کتابوں مثلاً طبقات ابن سعد، تذکرۃ الحفاظ ذہبی، تہذیب ابن حجر وغیرہ اور فتح الباری، قسطلانی، نووی وغیرہ۔ شروح احادیث سے بھی مدد لی گئی ہے۔ عام تاریخ کی کتابوں کو ہاتھ تک نہیں لگایا گیا ہے۔ جنگ جمل کے متعلق بے شبہ مجبوری تھی کہ اس کا مفصل تذکرہ احادیث میں نہیں۔ اس لئے اس باب میں زیادہ ترطبری پر اعتماد کیا گیا ہے۔

حدیث کی زیادہ تر کتابوں میں صحیح بخاری، صحیح مسلم، ابوداؤد اور مسند امام احمد بن حنبل میرے پیش نظر رہی ہیں، ان کتابوں کا ایک ایک حرف میں نے پڑھا۔ مسند کی پچھی جلد میں حضرت عائشہ کے مرویات میں ان کے حالات کثرت سے ملے، اس کتاب کے ماخذوں میں سب سے نادر کتاب حاکم کی مستدرکؓ اور سیوطی کی عین الاصابہ فی استدراک عائشہؓ علی الصحابہ ہے عین الاصابہ ایک مختصر سا رسالہ ہے جس میں وہ حدیثیں جمع کی گئی ہیں جن میں حضرت عائشہؓ

لے اس کتاب کی تصنیف کے وقت یہ کتاب قلمی تھی چھپی نہ تھی لیکن اب دائرۃ المعارف حیدرآباد نے اس کو شائع کر دیا ہے۔ "س"

نے اپنے معاصرین کی غلطیاں یا غلط فہمیاں ظاہر کی ہیں۔

ارباب نظر جانتے ہیں کہ کتبِ احادیث خصوصاً بخاری میں حالات اس قدر متفرق اور منتشر ہیں کہ ان کو ڈھونڈ کر یکجا کرنا چوتھویں صدیوں کے مُنہ سے شکر کے دانے چننا ہے تاہم مسلسل مطالعہ نے جو سرمایہ فراہم کر دیا ہے وہ پیشِ نظر ہے۔ اس موقع پر یہ لحاظ رکھنا چاہیے کہ ایک ہی واقعہ حدیث کی مختلف کتابوں میں یا ایک ہی کتاب کے مختلف ابواب میں مذکور ہوتا ہے، میں نے جہاں کہیں کسی کتاب یا کتاب کے باب کا حوالہ دیا ہے اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ یہ واقعہ حدیث کی دوسری کتابوں یا دوسرے ابواب میں نہیں ہے بلکہ جہاں جو حوالہ مناسب سمجھا گیا دے دیا گیا اس لئے آپ کہیں کہیں ایک ہی واقعہ کے مختلف حوالے پائیں گے۔

انتساب | سیرتِ عائشہؓ کا آغاز گو مصنف نے اپنے شوق سے کیا تھا، لیکن الحمد للہ کہ اس کا انجام اس کے آغاز سے بہتر ہوا۔ ان اوراق میں جس محذورۂ جہاں رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حالات لکھے گئے ہیں، اس کے مقدس شریکِ زندگی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرتِ مبارک، تاجِ ہند ہر ہائینس والیہ عالیہ بھوپال کی اعانت سے ہماری زبان میں تصنیف ہو رہی ہے، ایسی حالت میں ضرور تھا کہ حرمِ نبوت کی سیرتِ پاک کی تصنیف کا ایسا بھی ادھر ہی سے ہوتا۔

اس تصنیف کی تکمیل کا باعث درحقیقت حضورِ ممدوحہ ہی کا ارشاد ہے، پہلے مولانا مرحوم کے ذریعہ سے اور ان کی وفات کے چند روز بعد ۲۹ نومبر ۱۳۱۷ء کو جب مجھے باریابی کا شرف حاصل ہوا تو مشافعتہ سرکارِ عالیہ نے اس کی تکمیل کا حوصلہ دلایا۔ برسوں کی محنت اور زحمت کشتی کے بعد بحمد اللہ کہ ایک علمی خدمت کے انجام کے ساتھ تعمیلِ ارشاد کی مسرت بھی حاصل کر رہا ہوں

سید سلیمان

۱۹۲۰ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَآلِهِ وَآزْوَاجِهِ وَ
أَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ۔

نام، نسب، خاندان

عائشہ نام، صدیقہ لقب، اُم المومنین خطاب، اُم عبد اللہ کنیت اور حمیر لقب ہے حضور
النور صلی اللہ علیہ وسلم نے بنت الصدیق سے خطاب فرمایا ہے۔

عبد اللہ، حضرت عائشہؓ کے بھانجے یعنی آپ کی بہن حضرت اسماءؓ کے صاحبزادے تھے،
جو زیادہ تر اپنے باپ کی نسبت سے عبد اللہ بن زبیرؓ کے نام سے مشہور ہیں، عرب میں کنیت
شرافت کا نشان ہے، چونکہ حضرت عائشہؓ کے اولاد نہ تھی، اس لئے کوئی کنیت بھی نہ تھی۔ ایک
دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حسرت کے ساتھ عرض پرواز ہوئیں کہ او ربی بیوں نے تو
اپنی سابق اولادوں کے نام پر اپنی اپنی کنیت رکھ لی ہے، میں اپنی کنیت کس کے نام پر رکھوں
فرمایا اپنے بھانجے عبد اللہ کے نام پر چنانچہ اسی دن سے اُم عبد اللہ حضرت عائشہؓ کی

لے جن روایتوں میں حضرت عائشہؓ کا لقب حمیر (گوری) ہے محدثین کے نزدیک وہ سند ثابت نہیں ہیں جیسا کہ کتب موضوعات
میں زیر حدیث خذ واشطر دنیکم من الحمیر (گوری) مذکور ہے۔ بعضوں نے لکھا ہے کہ نسائی کی ایک روایت میں بسند صحیح یہ لقب مذکور
ہے لیکن مجھ کو تلاش پر بھی یہ روایت نہیں ملی، بلکہ ابن قیم نے لکھا ہے کہ ہر وہ حدیث جس میں حمیر ہے جھوٹی اور گھڑی ہوتی ہے

کشف الخفاء مزمل الالتباس مما اشتهر علی السنۃ الناس احمد عطار حلبی جلد ۱ ص ۲۴۷ بہر حال مصنفین کتب رجال نے حمیر آپ
کا لقب لکھا ہے اور لغات الحدیث مثلاً مجمع البحار اور نہایہ وغیرہ میں بھی زیر لفظ حمیر اس کی تصریح ملتی ہے واللہ اعلم۔

لے ترمذی تفسیر سورۃ مومنین لے ابو داؤد کتاب الادب و مسند ابن حنبل مسند عائشہؓ جلد ۱ ص ۱۰۷۔

کنیت قرار پائی۔

حضرت عائشہؓ کے والد کا نام عبد اللہ، ابو بکرؓ کنیت اور صدیق لقب تھا، ماں کا نام اُم رومان تھا۔ باپ کی طرف سے سلسلہ نسب عائشہ بنت ابی ابکر صدیقؓ بن ابی قحافہ عثمان بن عامر بن عمر بن کعب بن سعد بن تیم، بن مرثد بن کعب بن لوی بن غالب بن قمر بن مالک، اور ماں کی طرف سے عائشہ بنت اُم رومان بنت عامر بن عوفیر بن عبد شمس بن عتاب بن اذینہ، بن بلیع، بن وہبان بن حارث بن غنم بن مالک بن کنانہ ہے۔ اس لحاظ سے حضرت عائشہؓ باپ کی طرف سے قریشیہ تیمیہ اور ماں کی طرف سے کنانیہ ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اُم المومنین حضرت عائشہؓ کا نسب ساتویں آٹھویں پشت پر جا کر مل جاتا ہے اور ماں کی جانب سے گیارہویں بارہویں پشت میں کنانہ پر جا کر ملتا ہے۔ حضرت عائشہؓ کے والد حضرت ابو بکرؓ نے سلسلہ میں وفات پائی، ان کی ماں اُم رومان کی نسبت اکثر مورخوں نے لکھا ہے کہ انھوں نے ۵۴ یا ۵۵ھ میں انتقال کیا۔ لیکن یہ صحیح نہیں، معتبر حدیثوں سے ثابت ہے کہ وہ حضرت عثمانؓ کی خلافت تک زندہ رہیں۔ ۵۸ھ کے واقعہ افک کے سلسلہ میں تمام حدیثوں میں ان کا نام آیا ہے۔ ۵۹ھ کے واقعہ تخییر کے وقت بھی وہ زندہ تھیں، صحیح بخاری میں مسروق تابعی کی روایت ان سے متصل مروی ہے۔ امام بخاری نے تاریخ صغیر میں ان کا نام ان لوگوں میں لکھا ہے جنھوں نے حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ میں انتقال کیا اور پہلی روایت پر اعتراض کیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے تہذیب میں اس پر محققانہ نقد لکھا ہے اور ثابت کیا ہے کہ امام بخاری کا بیان بالکل صحیح ہے۔

۱۔ اسد الغابہ ابن اثیر جلد ۵ ص ۵۸۳ مطبوعہ مصر۔

۲۔ طبقات النساء ابن سعد ص ۵۲ طبع یورپ و صحیح بخاری و مسلم واقعہ تخییر و مسند ابن حنبل جلد ۶۔

۳۔ صحیح بخاری تفسیر سورۃ نور ج ۱ تاریخ صغیر امام بخاری ص ۲۱ طبع الہ آباد۔

ولادت

حضرت اُم رومانؓ کا پہلا نکاح عبداللہ ازوی سے ہوا تھا، عبداللہ کے انتقال کے بعد وہ حضرت ابوبکرؓ کے عقد میں آئیں، ان سے حضرت ابوبکرؓ کی دو اولادیں ہوئیں، عبدالرحمن اور حضرت عائشہؓ، حضرت عائشہؓ کی ولادت کی تاریخ سے تاریخ و سیر کی عام کتابیں خاموش ہیں۔

مؤرخ ابن سعد نے لکھا ہے اور بعض ارباب سیر نے اسی کی تقلید کی ہے کہ حضرت عائشہؓ نبوت کے چوتھے سال کی ابتداء میں پیدا ہوئیں اور نبوت کے دسویں سال چھ برس کے سن میں بیاہی گئیں، لیکن یہ کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا، کیونکہ اگر نبوت کے چوتھے سال کی ابتداء میں ان کی ولادت مان لی جائے تو نبوت کے دسویں سال ان کی عمر ۶ سال کی نہیں بلکہ سات سال کی ہوگی، اصل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ کی عمر کے متعلق چند باتیں متفقہ طور پر ثابت ہیں: ہجرت سے تین برس پہلے ۶ برس کی عمر میں بیاہی گئیں، شوال ۱۱ھ میں ۹ برس کی تھیں کہ رخصتی ہوتی ۱۸ سال کی عمر میں یعنی ربیع الاول ۱۱ھ میں بیوہ ہوئیں، اس لحاظ سے ان کی ولادت کی صحیح تاریخ نبوت کے پانچویں سال کا آخری حصہ ہوگا یعنی شوال ۹ھ قبل ہجرت مطابق جولائی ۶۱۲ء۔

آئندہ کے تاریخی واقعات کے سمجھنے کے لئے یہ جان لینا چاہیے کہ نبوت کے ۲۳ سال میں سے تقریباً ۱۳ سال مکہ میں اور دس سال مدینہ منورہ میں گزرے ہیں، حضرت عائشہؓ جب پیدا ہوتی تھیں تو نبوت کے چار سال گزر چکے تھے اور پانچواں سال گزر رہا تھا۔

صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا کاشانہ وہ برج سعادت تھا جہاں خورشید اسلام کی شعاعیں سب سے پہلے پرتو افکن ہوئیں، اس بناء پر حضرت عائشہؓ اسلام کے ان برگزیدہ لوگوں میں ہیں جن کے کانوں نے کبھی کفر و شرک کی آواز نہیں سنی، خود حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب سے میں نے اپنے والدین کو پہچانا، ان کو مسلمان پایا۔

حضرت عائشہؓ کو وائل کی بیوی نے دودھ پلایا تھا، وائل کی کنیت ابو الفقیس تھی، وائل کے بھائی افلح حضرت عائشہؓ کے رضاعی چچا کبھی کبھی اُن سے ملنے آیا کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے وہ ان کے سامنے آتی تھیں اور ان کے رضاعی بھائی بھی کبھی کبھی اُن سے ملنے آیا کرتے تھے۔

بچپن

غیر معمولی اشخاص اپنے بچپن ہی سے اپنے حرکات و سکنات اور نشو و نما میں ممتاز ہوتے ہیں، ان کے ایک ایک خط و خال میں کشش ہوتی ہے۔ ان کے ناصیہ اقبال سے مستقبل کا نور خود بخود چمک چمک کر نتیجہ کا پتہ دیتا ہے۔ حضرت عائشہؓ بھی اسی قسم کے لوگوں میں تھیں، بچپن ہی میں ان کے ہر انداز سے سعادت اور بلندی کے آثار نمایاں تھے، تاہم بچہ بچہ ہے وہ صرف کھیلتا ہے اور کھیلنا ہی اس کی عمر کا تقاضا ہے۔ حضرت عائشہؓ بھی لڑکپن میں کھیل کود کی بہت شوقین تھیں محلہ کی لڑکیاں ان کے پاس جمع رہتیں اور وہ اکثر ان کے ساتھ کھیل کرتیں، لیکن اس لڑکپن اور کھیل کود میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب ہر وقت ملحوظ رہتا۔

اکثر ایسا ہوتا کہ حضرت عائشہؓ کھیلتی ہوتیں، ارد گرد سیلیوں کا ہجوم ہوتا، اتفاقاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچ جاتے، وہ جلدی سے گڑیوں کو چھپا لیتیں، سیلیاں آپ کو دیکھ کر چھپ جاتیں، لیکن چونکہ آپ بچوں سے خاص محبت رکھتے تھے اور ان کے کھیل کود کو بُرا نہیں سمجھتے تھے، اس لئے لڑکیوں کو پھر بلا لیا کہ حضرت عائشہؓ کے ساتھ کھیلنے کو کہتے تھے۔ تمام کھیلوں میں ان کو دو کھیل سب سے زیادہ مرغوب تھے، گڑیاں کھیلنا اور جھولا جھولنا۔

ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ گڑیاں کھیل رہی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچ گئے۔

لے بخاری شریف جلد ۱ ص ۳۶۰ لے صحیح بخاری جلد ۱ ص ۳۶۱ لے ابن ماجہ باب مدارۃ النساء صحیح مسلم

فضائل عائشہؓ لے ابو داؤد و کتاب الادب۔

گڑیوں میں ایک گھوڑا بھی تھا، جس کے دائیں بائیں دو پر لگے ہوئے تھے، آپ نے استفسار فرمایا، عائشہ! یہ کیا ہے؟ جواب دیا کہ گھوڑا ہے۔ آپ نے فرمایا گھوڑوں کے پر تو نہیں ہوتے انھوں نے برجستہ کہا کیوں؟ حضرت سلیمانؑ کے گھوڑوں کے پر تو تھے، آپ اس بے ساختہ پن کے جواب پر مسکرا دیئے۔ اس واقعہ سے حضرت عائشہؓ کی فطری حاضر جوابی، مذہبی واقفیت، ذکاوت ذہن اور سرعت فہم کا بھی اندازہ ہوتا ہے۔

عموماً ہر زمانہ کے بچوں کا وہی حال ہوتا ہے جو آج کل کے بچوں کا ہے کہ سات آٹھ برس تک تو انھیں کسی بات کا مطلق ہوش نہیں ہوتا اور نہ وہ کسی بات کی تہ تک پہنچ سکتے ہیں لیکن حضرت عائشہؓ لڑکپن کی ایک ایک بات یاد رکھتی تھیں، ان کی روایت کرتی تھیں، ان سے احکام مستنبط کرتی تھیں، لڑکپن کے جزئی جزئی واقعات کی مصلحتوں کو بتاتی تھیں، لڑکپن کے کھیل کو دیکھیں اگر کوئی آیت ان کے کانوں میں پڑ جاتی تو اس کو بھی یاد رکھتی تھیں کہ مکہ میں یہ آیت بل الساعۃ موعدهم والساعة اذھى و امر نازل ہوئی تو میں کھیل رہی تھی، ہجرت کے وقت ان کا سن آٹھ برس کا تھا، لیکن اس کم سنی اور کم عمری میں ہوش مندی اور قوت حافظہ کا یہ حال تھا کہ ہجرت نبویؐ کے تمام واقعات بلکہ تمام جزئی باتیں ان کو یاد تھیں، ان سے بڑھ کر کسی صحابی نے ہجرت کے واقعہ کا تمام مسلسل بیان محفوظ نہیں رکھا ہے۔

شادی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے پہلی بیوی حضرت خدیجہؓ بنت خویلد ہیں۔ آپ کا سن شریف اس وقت پچیس برس کا تھا اور حضرت خدیجہؓ چالیس برس کی تھیں، اس کے

لے مشکوٰۃ باب عشرة النساء ابو داؤد کتاب الادب میں ہے کہ غزوہ خیبر یا غزوہ تبوک کے زمانہ کا واقعہ ہے

غزوہ خیبر عشرہ میں اور تبوک عشرہ میں ہوا۔ اس لحاظ سے اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر ۱۳ یا ۱۵ برس

کی ہوگی لہٰذا بخاری تفسیر سورۃ قمر تہ صحیح بخاری باب الحجۃ۔

بعد وہ پچیس برس تک شرفِ صحبت سے ممتاز رہیں۔ رمضان سالہ نبوت میں ہجرت سے تین برس پہلے انھوں نے وفات پائی۔ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف پچاس برس کی تھی اور حضرت خدیجہؓ ۶۵ برس کی تھیں۔

اسلام میں بیوی کا جو درجہ ہونا چاہیے وہ اس سے ظاہر ہے کہ دنیا میں اپنے عزیز شوہر کے بعد حضرت خدیجہؓ دوسری مسلمان تھیں، تنہائی کے اضطراب میں، مصیبتوں کے ہجوم میں اور ستم کاریوں کے تلاطم میں ہر جگہ وہ اپنے مقدس شوہر کے ساتھ تھیں، وہ ہر ایسے موقع پر آپ کو تسکین دیتی تھیں، آپ کے ساتھ ہمدردی کرتی تھیں اور آپ کی مصیبتوں میں آپ کا ہاتھ بٹاتی تھیں۔ اب ایسی رفیق و غمگسار بیوی کی وفات کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت ملول رہا کرتے تھے، بلکہ اس تنہائی کے غم سے زندگی بھی دشوار ہو گئی تھی۔ جاں نثاروں کو اس کی بڑی فکر ہوتی، حضرت عثمانؓ بن مظعون المتوفیؓ ۳۷ھ ایک مشہور صحابی ہیں، ان کی بیوی خولہ بنت حکیم آپ کے پاس آئیں اور عرض کی یا رسول اللہ! آپ دوسرا نکاح کر لیں، آپ نے فرمایا، کس سے! خولہؓ نے کہا بیوہ اور کنواری دونوں طرح کی لڑکیاں موجود ہیں۔ جس کو آپ پسند فرمائیں اس کے متعلق گفتگو کی جاتے، فرمایا وہ کون ہیں؟ خولہؓ نے کہا بیوہ تو سودہ بنت زمعہ ہیں، اور کنواری ابو بکرؓ کی لڑکی عائشہؓ، ارشاد ہوا بہتر ہے تم

۱۷ ابن سعد جلد ۳ ص ۲۱ طبع لائپٹن ۱۷ یورپ کے مستشرقین اور عیسائی محققین کی شرمناک جہالتوں کا ایک نمونہ یہ ہے کہ چونکہ بحرہ عربی میں کنواری کو کہتے ہیں اور عائشہؓ پیغمبر اسلام علیہ السلام کی تنہا کنواری بیوی تھیں، اس شرف و امتیاز کی بنا پر ان کے باپ کا خطاب اسلام میں ابو بکر قرار پایا اگر سیکالوں کو اصل واقعہ کی خبر نہ ہو تو محل افسوس نہیں، افسوس تو یہ ہے کہ ایسوں کو بھی گھر کی اطلاع نہیں مسٹر امیر علی جوہاری جدید تعلیم کے بہترین پیداوار ہیں۔ لائف آف محمد بابا میں اس غلطی کے مرکب ہوتے ہیں، عرب میں کنیت، عزت کا نشان سمجھا جاتا تھا، کنیت سے خطاب کرنا عربوں میں انتہائی تعظیم تھی جو لوگ انتہائی معزز ہوتے تھے کنیت کے آگے ان کے اصلی نام گم ہو جاتے تھے، ابوسفیان، ابوجہل، ابولہب، ابوذر کو سب جانتے ہیں لیکن ان کے نام کون جانتا ہے، ابو بکر کا بھی یہی حال ہے، یہ کنیت نہ صرف حضرت عائشہؓ کی پیدائش بلکہ خود اسلام کی پیدائش سے بھی پہلے رکھی جا چکی تھی، پھر ان کو کون بتائے کہ عربی میں کنواری کو بکر کہتے، وہ لفظ بالکسر بکر ہے، بکر، زید، عمر وغیرہ کی طرح عرب کا ایک مشہور علم ہے، بنو بکر بن وائل مشہور قبیلہ تھا، اس کا بکر کے لفظ سے قطعاً کوئی تعلق نہیں۔

ان کی نسبت گفتگو کرو۔

حضرت خولہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی پا کر پہلے حضرت ابو بکرؓ کے گھر آئیں، اور اُن سے تذکرہ کیا، جاہلیت کا دستور تھا کہ جس طرح سگے بھائیوں کی اولاد سے نکاح جائز نہیں، عرب اپنے منہ بولے بھائیوں کی اولاد سے بھی شادی نہیں کرتے تھے۔ اس بنا پر حضرت ابو بکرؓ نے کہا، خولہ! عائشہؓ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی ہے، آپ سے اس کا نکاح کیونکر ہو سکتا ہے، حضرت خولہؓ نے اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے استفسار کیا، آپ نے فرمایا ابو بکرؓ میرے دینی بھائی ہیں، اور اس قسم کے بھائیوں سے نکاح جائز ہے، حضرت ابو بکرؓ کو جب یہ معلوم ہوا تو انھوں نے قبول کر لیا۔

لیکن اس سے پہلے حضرت عائشہؓ جبیر بن مطعم کے بیٹے سے منسوب ہو چکی تھیں، اس لئے ان سے بھی پوچھنا ضرور تھا۔ حضرت ابو بکرؓ نے جبیر سے جا کر پوچھا کہ تم نے عائشہؓ کی نسبت اپنے بیٹے کی تھی، اب کیا کہتے ہو، جبیر نے اپنی بیوی سے پوچھا، جبیر کا خاندان ابھی اسلام سے آشنا نہیں ہوا تھا، اس کی بیوی نے کہا اگر یہ لڑکی ہمارے گھر آگئی تو ہمارا بچہ بد دین ہو جائے گا، ہم کو یہ بات منظور نہیں۔

حضرت عائشہؓ کم سن بچی تھیں، کبھی کبھی بچپن کے تقاضے سے ماں کی خلاف مرضی کوئی بات کر بیٹھتی تھیں، تو ماں سزا دیتی تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حال میں دیکھتے تو رنج ہوتا اس بنا پر حضرت ام رومانؓ سے تاکید فرمادی تھی، کہ ذرا میری خاطر سے ان کو ستانا نہیں، ایک بار آپ حضرت ابو بکرؓ کے گھر تشریف لائے تو دیکھا کہ حضرت عائشہؓ کو اڑ سے لگ کر رو رہی ہیں آپ نے حضرت ام رومانؓ سے کہا کہ تم نے میری بات کا لحاظ نہیں کیا۔ انھوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! یہ باپ سے میری بات جا کر لگاتی ہے۔ آپ نے فرمایا جو کچھ بھی کرے، لیکن اس کو ستاؤ نہیں۔

حدیثوں میں آیا ہے کہ نکاح سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا کہ ایک فرشتہ ریشم کے کپڑے میں لپیٹ کر آپ کے سامنے کوئی چیز پیش کر رہا ہے، پوچھا کیا ہے؟ جواب دیا کہ آپ کی بیوی ہیں، آپ نے کھول کر دیکھا تو حضرت عائشہؓ تھیں۔

حضرت عائشہؓ کا جب نکاح ہوا تھا تو وہ اس وقت چھ برس کی تھیں۔ اس کم سنی کی شادی کا اصل منشا نبوت اور خلافت کے درمیان تعلقات کی مضبوطی تھی، ایک تو خود عرب کی گرم آب و ہوا میں عورتوں کے غیر معمولی نشوونما کی طبعی صلاحیت ہے، دوسرے عام طور پر یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ جس طرح ممتاز اشخاص کے دماغی اور ذہنی قومی میں ترقی کی غیر معمولی استعداد ہوتی ہے، اسی طرح قد و قامت میں بھی بالیدگی کی خاص قابلیت ہوتی ہے، اسی کو انگریزی میں ”پری کوشیش“ کہتے ہیں۔ بہر حال اس کم سنی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عائشہؓ کو اپنی زوجیت میں قبول کرنا، اس بات کی صریح دلیل ہے کہ لڑکیں ہی سے ان میں نشوونما، ذکاوت، جودتِ ذہن اور نکتہ رسی کے آثار نمایاں تھے۔

حضرت عطیہؓ حضرت عائشہؓ کے نکاح کا واقعہ اس سادگی سے بیان کرتی ہیں کہ حضرت عائشہؓ لڑکیوں کے ساتھ کھیل رہی تھیں، اُن کی انا آتی اور ان کو لے گئی۔ حضرت ابو بکرؓ نے اُن کو نکاح پڑھا دیا۔

مسلمان عورت کی شادی صرف اس قدر اہتمام چاہتی ہے، لیکن آج ایک مسلمان لڑکی کی شادی مسرفانہ مصارف اور مشرکانہ مراسم کا مجموعہ ہے۔ لیکن کیا خود سرور عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) صحیح بخاری مناقب حضرت عائشہؓ تہ بعض بے اعتیاد لوگوں نے اس خیال سے کہ کم سنی کی یہ شادی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے موزوں نہیں، اس بات کی کوشش کی ہے کہ وہ ثابت کریں کہ اس وقت حضرت عائشہؓ کی عمر چھ برس کے بجائے ۱۶ برس کی تھی، لیکن یہ کوشش تمام تر بے سود اور ان کا یہ دعوے بالکل بے دلیل ہے۔ حدیث و تاریخ کے پورے دفتر میں ایک حرف بھی ان کی تائید میں موجود نہیں، جس کو تفصیل درکار ہو وہ معارف بولائی ۹۲۸ء و جزیری ۹۲۹ء میں اس بحث کو دیکھے۔

کی یہ مقدس تقریب اس کی عملی تکذیب نہیں؛ حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ جب میرا نکاح ہوا تو مجھ کو خبر تک نہ ہوئی، کہ میرا نکاح ہو گیا، جب میری والدہ نے باہر نکلنے میں روک ٹوک شروع کی تب میں سمجھی کہ میرا نکاح ہو گیا، اس کے بعد میری والدہ نے مجھے سمجھا بھی دیا۔

ابن سعد کی دو روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہر میں حضرت عائشہؓ کو ایک مکان دیا تھا جس کی قیمت پچاس درہم تھی یعنی دس روپے، لیکن درایت یہ صحیح نہیں ہے۔ دس روپے تو بد حیثیت سے بد حیثیت اور پھوٹے سے پھوٹے مکان کی قیمت بھی نہیں ہو سکتی، ابن اسحاق کی روایت ہے کہ چار سو درہم مہر مقرر ہوا تھا، لیکن ابن سعد کی ایک دوسری روایت ہے جو خود حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ان کا مہر بارہ اوقیہ اور ایک نش تھا یعنی پانچ سو درہم، جس کے قریباً سو روپے ہوتے۔ صحیح مسلم میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ازواجِ مطہرات کا مہر عموماً پانچ سو درہم ہوتا تھا۔ مسند ابن خبیل میں بھی خود انہی سے روایت ہے کہ ان کا مہر پانچ سو درہم تھا۔ بہر حال مہر کی اس مقدار کا مقابلہ آج کل کے زر مہر کی تعداد سے کرو جو ہمارے ملک میں جاری ہے، آج مہر کی کچی خاندان کی ذلت سمجھی جاتی ہے، لیکن کیا اسلام کا کوئی خاندان، خانوادہ صدیقؑ سے شریف تر ہے اور کوئی مسلمان لڑکی صدیقہ کبریٰؓ سے زیادہ بلند پایہ ہے۔

حضرت عائشہؓ کی ازواج کی تاریخ میں اختلاف ہے، علامہ بدر الدین عینی نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا نکاح سنہ ہجرت سے دو برس پہلے، اور کہا جاتا ہے کہ تین برس پہلے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ڈیڑھ برس پہلے ہوا تھا۔ بعض اور روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خدیجہؓ کی وفات کے تین برس بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے نکاح کیا تھا، اور بعض اہل سیر کہتے ہیں کہ جس سال حضرت خدیجہؓ کا انتقال ہوا، اسی

۱۔ طبقات ابن سعد ص ۴۷ لائیبڈن ۲۷، کتاب النکاح، ۲۷ مسند عائشہ ص ۹۲۔

۲۔ عمدۃ القاری جلد ۵ ص ۲۵ قسطنطنیہ۔

سال حضرت عائشہؓ کا نکاح ہوا۔

ممكن تھا کہ حضرت خدیجہؓ کے انتقال کی تاریخ سے نکاح کی تاریخ مقرر کی جاتی لیکن خود حضرت خدیجہؓ کے انتقال کی تاریخ بھی متفق علیہ نہیں، ایک روایت ہے کہ سنہ ہجرت سے پانچ برس پہلے انتقال ہوا، دوسری روایت ہے کہ چار برس پہلے اور بعض روایتوں میں ہے کہ تین برس پہلے ہوا، اس اختلاف کے موقع پر خود حضرت عائشہؓ کا قول زیادہ معتبر ہو سکتا تھا لیکن لطف یہ ہے کہ بخاری اور مسند میں خود ان سے دو روایتیں ہیں، ایک میں ہے کہ حضرت خدیجہؓ کی وفات کے تین برس بعد نکاح ہوا اور دوسری میں ہے کہ اسی سال کا یہ واقعہ ہے۔ جمہور محققین کا فیصلہ یہ ہے اور روایتوں کا مستند حصہ اسی کا مؤید ہے کہ حضرت خدیجہؓ نے نبوت کے دسویں سال ہجرت سے تقریباً تین برس پہلے رمضان المبارک میں انتقال کیا، اور اسی کے ایک مہینہ کے بعد شوال میں حضرت عائشہؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح ہوا، اور اس وقت حضرت عائشہؓ کا چھٹا سال تھا، اس حساب سے شوال ۳ قبل ہجرت مطابق ۶۲۰ء میں حضرت عائشہؓ کا نکاح ہوا۔ استیعاب میں علامہ ابن عبد البر نے بھی اسی قول کی توثیق کی ہے، حضرت عائشہؓ سے جو دو روایتیں مذکور ہیں، میری رائے میں اس میں راوی کی غلط فہمی کو دخل ہے، نکاح تو اسی سال ہوا جس سال حضرت خدیجہؓ نے وفات پائی، لیکن زن و شوہر کے تعلقات تین برس بعد قائم ہوتے جب وہ نو برس کی ہو چکی تھیں۔

ہجرت

حضرت عائشہؓ نکاح کے بعد تقریباً تین برس تک میکہ ہی میں رہیں، دو برس، تین مہینے مکہ میں اور سات آٹھ مہینے ہجرت کے بعد مدینہ میں۔

مسلمانوں نے اپنے وطن سے دوبار ہجرتیں کی ہیں، پہلے ملک حبش میں اور اس کے بعد مدینہ میں، حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے بھی حبش کی طرف ہجرت کر فی جاہی تھی، اور ہرک النجاد تک جو مکہ سے پانچ روز کی مسافت پر ایک منزل ہے، پہنچ چکے تھے کہ اتفاق سے ابن الذعنے نام ایک شخص کہیں سے آ رہا تھا، اس نے یہ دیکھ کر کہ ابو بکرؓ بھی اب وطن چھوڑ رہے ہیں، قریش کی بد قسمتی پر اس کو افسوس ہوا، اور نہایت اصرار سے اپنی پناہ میں مکہ واپس لایا۔ ممکن ہے کہ اس سفر میں حضرت عائشہؓ اور ان کا خاندان بھی ہمراہ ہو۔

دوسری مرتبہ جب مکہ کے مشرکوں کے ظلم و ستم کے شعلے مسلمانوں کے صبر و تحمل کے خرمین میں آگ لگا رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت کا ارادہ فرمایا حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ آپ روزانہ صبح یا شام کو حضرت ابو بکرؓ کے گھر بلاناغہ آیا کرتے تھے ایک دن خلاف معمول چہرہ مبارک چادر سے لپیٹے، دوپہر کو تشریف لائے، حضرت ابو بکرؓ کے پاس حضرت عائشہؓ اور حضرت اسماءؓ دونوں صاحبزادیاں بیٹھی تھیں، آپ نے پکار کر آواز دی کہ ابو بکرؓ ذرا لوگوں کو ہٹا دو، میں کچھ باتیں کرنا چاہتا ہوں، عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں کوئی غیر نہیں، آپ ہی کے اہل خانہ ہیں، آپ تشریف لائے اور ہجرت کا خیال ظاہر فرمایا، حضرت عائشہؓ اور حضرت اسماءؓ نے مل جل کر سامان سفر درست کیا، دونوں صاحبزادوں نے مدینہ کی راہ لی، اور تمام اہل و عیال کو یہیں دشمنوں کے ترغیب میں چھوڑ گئے، جس دن یہ مختصر قافلہ دشمنوں کی گھاٹیوں سے بچتا ہوا مدینہ پہنچا، نبوت کا چودہواں سال اور ربیع الاول کی بارہویں تاریخ تھی۔

مدینہ میں ذرا اطمینان ہوا تو آپ نے اہل و عیال کے لانے کے لئے حضرت زید بن حارثہ اور ابو رافعؓ اپنے غلام کو مکہ بھیجا، حضرت ابو بکرؓ نے بھی اپنا آدمی بھیج دیا، چنانچہ حضرت

لہ بخاری جلد ۵۵۲، باب الحجۃ ۷ پوری تفصیل خود حضرت عائشہؓ کی زبانی صحیح بخاری

باب الحجۃ جلد اول ص ۵۵۲ میں ہے۔

عبداللہ بن ابی بکرؓ اپنی ماں اور دونوں بہنوں کو لے کر مکہ سے روانہ ہوئے۔ اتفاق سے جس اونٹ پر حضرت عائشہؓ سوار تھیں، وہ بھاگ نکلا، اور اس زور سے دوڑا کہ ہر منٹ پر یہ ڈرتھا کہ پالان گرا، اور اب گرا، عورتوں کا جیسا کہ قاعدہ ہے، ماں کو اپنی پروا تو نہ تھی لیکن سخت جگر کے لئے زار و قطار رونے لگیں، آخر میلوں پر جا کر جب اونٹ پکڑا گیا تو ان کو تشفی ہوئی۔ یہ مختصر قافلہ جب مدینہ پہنچا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مسجد نبوی اور اس کے آس پاس مکانات بنوا رہے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں صاحبزادیاں حضرت فاطمہؓ اور حضرت ام کلثومؓ اور آپ کی بیوی حضرت سودہؓ بنت زمعہ اسی نئے گھر میں فروکش ہوئیں۔

رخصتی

حضرت عائشہؓ اپنے عزیزوں کے ساتھ جو حارث بن خزرج کے محلہ میں انہیں اور سات آٹھ مہینے تک یہیں اپنی ماں کے ساتھ رہیں، اکثر مہاجرین کو مدینہ کی آب و ہوا ناموافق آئی، متعدد اشخاص بیمار پڑ گئے، حضرت ابو بکرؓ سخت بیمار میں مبتلا ہو گئے، کم سن بیٹی اس وقت اپنے بزرگ باپ کی تیمارداری میں مصروف تھی، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں والد ماجد کی خدمت میں حاضر ہو کر خیریت پوچھتی، وہ یہ شعر پڑھتے۔

کل امرئ مصبغ فی اہلہ والموت ادنی من شراک نعلہ

ہر آدمی پر اپنے اہل و عیال ہی میں ڈاکہ پڑتا ہے اور موت اس کی چپل کے تسمہ سے بھی اس سے قریب ہے

حضرت عائشہؓ نے آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیفیت عرض کی، آپ نے دعا فرمائی اس کے بعد وہ خود بیمار پڑیں اور اب باپ کی غمخواری کا موقع آیا، حضرت ابو بکرؓ بیٹی کے پاس جاتے اور حسرت سے منہ پر منہ رکھ دیتے، یہ اس شدت کی علالت تھی کہ حضرت عائشہؓ

کے سر کے تمام بال گر گئے۔ صحت ہوتی تو حضرت ابو بکرؓ نے آکر عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اب آپ اپنی بیوی کو اپنے گھر کیوں نہیں بلوا لیتے، آپ نے فرمایا کہ اس وقت میرے پاس مہر ادا کرنے کے لئے روپے نہیں ہیں، گذارش کی کہ میری دولت قبول ہو، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہ اوقیہ اور ایک نش یعنی سو روپے حضرت ابو بکرؓ سے قرض لے کر حضرت عائشہؓ کے پاس بھجوا دیئے، اس واقعہ سے ان لوگوں کو عبرت حاصل کرنی چاہیئے، جو مہر کو دنیا کا وہ فرض سمجھتے ہیں جو ادائیگی کی منت سے بے نیاز ہے، مہر عورت کا حق ہے اور اس کو ملنا چاہیئے۔

مدینہ گویا حضرت عائشہؓ کی سسرال تھی، انصار کی عورتیں دلہن کو لینے حضرت ابو بکرؓ کے گھر آئیں، حضرت ام رومانؓ نے بیٹی کو آواز دی، وہ اس وقت سہیلیوں کے ساتھ جھولا جھول رہی تھیں، آواز سننے ہی ماں کے پاس ہانپتی کانپتی دوڑی آئیں، ماں بیٹی کا ہاتھ پکڑے دروازے تک لاتی، وہاں منہ دھلا کر بال سنوار دیتے، پھر ان کو اس کمرے میں لے گئیں جہاں انصار کی عورتیں دلہن کے انتظار میں بیٹھی تھیں، دلہن جب اندر داخل ہوتی تو مہمانوں نے علی الخیر والبرکۃ وعلیٰ خیر طائر یعنی تمہارا آنا بخیر و بابرکت اور فال نیک ہو، کہہ کر استقبال کیا، دلہن کو سنوارا، تھوڑی دیر کے بعد خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف لے آئے۔

اس وقت آپ کی ضیافت کے لئے دودھ کے ایک پیالہ کے سوا کچھ نہ تھا، حضرت اسمائنت یزیدہ حضرت عائشہؓ کی ایک سہیلی بیان کرتی ہیں کہ میں اس وقت موجود تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالہ سے تھوڑا سا دودھ پی کر حضرت عائشہؓ کی طرف بڑھایا، وہ شرمانے لگیں۔ میں نے کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عطیہ واپس نہ کرو، انھوں نے شرمانے شرمانے

لے صحیح بخاری باب البرۃ میں یہ تمام واقعات مذکور ہیں ۲۷ طبقات النصار ابن سعد ص ۲۳

۲۸ صحیح بخاری تزویج عائشہ ص ۵۵۱ صحیح مسلم کتاب النکاح۔

لے لیا، اور ذرا سپانی کر رکھ دیا، آپ نے فرمایا کہ اپنی سہیلیوں کو دو، ہم نے عرض کی یا رسول اللہ! اس وقت ہم کو اٹھنا نہیں، فرمایا، جھوٹ نہ بولو، آدمی کا ایک ایک جھوٹ لکھا جاتا ہے۔

حضرت عائشہؓ کی رخصتی صحیح روایتوں کی بنا پر دن کے وقت شوال ۱۱ھ میں ہوئی علامہ عینیؒ نے عمدۃ القاری میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی رخصتی جنگ بدر کے بعد ۱۱ھ میں ہوئی تھی۔ لیکن یہ صحیح نہیں، کیونکہ اس بیان کے موافق حضرت عائشہؓ کا دسواں سال ہو گا، حالانکہ حدیث اور تاریخ کی تمام کتابیں متفق ہیں کہ اس وقت حضرت عائشہؓ صرف نو سال کی تھیں۔

مذکورہ بالا بیانات سے اتنا ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا نکاح، مہر، رخصتی، غرض ہر رسم کس سادگی سے ادا کی گئی تھی، جس میں تکلف، آرائش اور اسراف کا نام تک نہیں، وَفِي ذَلِكَ فَلَيْتِنَا فِئْسَ الْمُتَنَافِسُونَ۔

حضرت عائشہؓ کے نکاح کی تقریب کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس کے ذریعے سے عرب کی بہت سی بے ہودہ اور لغو رسموں کی بندشیں ٹوٹیں۔ سب سے اول یہ کہ عرب منہ بولے بھائی کی لڑکی سے شادی نہیں کرتے تھے، اسی لئے خولہ نے جب حضرت ابو بکرؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش کا اظہار کیا تو انھوں نے حیرت سے کہا، کیا یہ جائز ہے، عائشہؓ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھتیجی ہے۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَنْتِ اَخٌ فِي الْاِسْلَامِ۔ تم صرف اسلامی بھائی ہو۔

دوسری رسم یہ تھی کہ اہل عرب شوال میں شادی نہیں کرتے تھے، پہلے کبھی شوال میں عرب میں طاعون ہوا تھا، اس لئے ماہ شوال کو وہ منحوس سمجھتے تھے اور اس مہینے میں شادی کی کوئی تقریب انجام نہیں دیتے تھے۔

حضرت عائشہؓ کی شادی اور رخصتی دونوں شوال میں ہوئیں۔ اور اسی لئے وہ شوال ہی

مردوں کو سعادت کے درجہ اعلیٰ پر پہنچا دیا تھا، لیکن فطرۃً یہ موقع عام عورتوں کو میسر نہیں آ سکتا تھا، صرف ازواجِ مطہرات اس فیض سے متمتع ہو سکتی تھیں اور پھر یہ نورِ آہستہ آہستہ انہی ستاروں کے ذریعہ سے پوری کائنات نسوانی میں پھیل سکتا تھا۔

حضرت عائشہؓ کے علاوہ دوسری ازواجِ مطہرات بیوہ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ عقد میں داخل ہوتی تھیں، اس بنا پر ان میں حضرت عائشہؓ ہی تنہا خالص فیضانِ نبوت سے مستفیض تھیں، لڑکپن کا زمانہ جو عین تعلیم و تربیت کا زمانہ ہے ابھی شروع ہوا ہی تھا کہ سعادت نے ظلمت اور نقص کمال کے ہر گونہ سے الگ کر کے کاشانہ نبوت میں پہنچا دیا کہ ان کی ذاتِ اقدس پر نور اور کامل بن کر دنیا کی صنف لطیف آبادی کے لئے شمعِ راہ بن جائے۔

حضرت ابو بکرؓ سارے قریش میں علمِ انساب و شعر کے ماہر تھے، قریش کے شاعروں کے جواب میں اسلام کے زبانِ داں شاعر چوٹی کے جو شعر کہتے تھے، کفار کو یقین نہیں آتا تھا کہ وہ حضرت صدیقؓ کی اصلاح و مشورہ کے بغیر لکھے گئے ہیں، حضرت عائشہؓ نے اسی باپ کی آغوش میں تربیت پائی تھی، اس لئے علمِ انساب کی واقفیت اور شاعری کا ذوق ان کا خاندانی ورثہ تھا۔

حضرت ابو بکرؓ اپنی اولاد کی تربیت میں نہایت سخت تھے، اپنے بیٹے عبدالرحمن کو اس جرم پر کہ انھوں نے مہمان کو جلد کھانا کیوں نہیں کھلا دیا، ایک دفعہ مارنے کو تیار ہو گئے تھے۔ حضرت عائشہؓ شادی کے بعد بھی اپنی لغزشوں سے باپ سے ڈرا کرتی تھیں۔ کئی موقعوں پر حضرت ابو بکرؓ نے ان کو سخت تنبیہ کی، ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ موقع پیش آیا، تو آپؐ نے ان کو بچا لیا۔

صحیح مسلم مناقبِ حسانؓ ۱۱۱ اصحابہ و استیاعاب ذکر حضرت حسان بن ثابتؓ ۱۱۱ مستدرک حاکم ذکر حضرت عائشہؓ ۱۱۱ صحیح بخاری ۱۱۱ صحیح مسلم باب القسم بین الزوجات ۱۱۱ صحیح بخاری باب القسم بین الزوجات ۱۱۱ ابو داؤد کتاب الادب باب المزاج۔

حضرت عائشہؓ کی تعلیم و تربیت کا اصلی زمانہ رخصتی کے بعد سے شروع ہوتا ہے انھوں نے اسی زمانہ میں پڑھنا سیکھا، قرآن دیکھ کر پڑھتی تھیں، ایک روایت میں ہے کہ لکھنا نہیں جانتی تھیں، احادیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ کے لئے ان کا غلام ذکوان قرآن لکھتا تھا۔ اس سے یہ قیاس ہو سکتا ہے کہ وہ خود لکھنا نہ جانتی ہوں گی، لیکن بعض روایتوں میں یہ مذکور ہے کہ کھانا لکھنے کے جواب میں انھوں نے یہ لکھا: "مکن ہے کہ راویوں نے مجازاً لکھوانے کے بجائے لکھنا کہہ دیا ہو جیسا کہ ایسے موقعوں پر عموماً بولتے ہیں۔"

بہر حال نوشت و خواند تو انسان کی ظاہری تعلیم ہے۔ حقیقی تعلیم و تربیت کا معیار اس سے بدرجہا بلند ہے، انسانیت کی تکمیل، اخلاق کا تزکیہ، ضروریات دین سے واقفیت، اسرار شریعت کی آگاہی، کلام الہی کی معرفت، احکام نبوی کا علم بھی اعلیٰ تعلیم ہے اور حضرت عائشہؓ اس تعلیم سے کامل طور پر بہرہ اندوز تھیں، علوم دینیہ کے علاوہ تاریخ، ادب اور طب میں بھی ان کو یدِ طولیٰ حاصل تھا۔

تاریخ و ادب کی تعلیم تو خود پدر بزرگوار سے حاصل کی تھی۔ طب کا فن ان وفود عرب سے سیکھتا تھا، جو گاہ گاہ اطراف ملک سے بارگاہ نبوت میں آیا کرتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخر دنوں میں اکثر بیمار رہا کرتے تھے، اطباء عرب جو دوائیں بتایا کرتے تھے حضرت عائشہؓ ان کو یاد کر لیتی تھیں۔

علوم دینیہ کی تعلیم کا کوئی وقت مخصوص نہ تھا، معلم شریعت خود گھر میں تھا اور شب و روز اس کی صحبت میں رہتی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و ارشاد کی مجلسیں روزانہ مسجد نبوی میں منعقد ہوتی تھیں، جو حجرہ عائشہؓ سے بالکل ملحق تھی، اس بنا پر آپ گھر سے باہر بھی لوگوں کو جو

۱۔ صحیح بخاری باب تالیف القرآن و بلاذری، فصل خطۃ صحیح بخاری صلوٰۃ الوسطی، مسند احمد جلد ۶ صفحہ ۷۳،

۲۔ مسند جلد ۶ صفحہ ۸، و ترمذی صفحہ ۳۹، مستدرک للحاکم ذکر عائشہ فی الصحابیات ۱۰ ابن جنبل جلد ۶ صفحہ ۶۷

۳۔ ابن جنبل، مسند عائشہؓ صفحہ ۶۷۔

درس دیتے تھے وہ اس میں شریک رہتی تھیں، اگر کبھی بعد کی وجہ سے کوئی بات سمجھ میں نہ آتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب زنانہ خانہ میں تشریف لاتے، دوبارہ پوچھ کر تشفی کر لیتیں، کبھی اٹھ کر مسجد کے قریب چلی جاتیں، اس کے علاوہ آپ نے عورتوں کی درخواست پر ہفتہ میں ایک خاص دن ان کی تعلیم و تلقین کے لئے متعین فرمادیا تھا۔

شب و روز میں علوم و معارف کے بیسیوں مسئلے ان کے کان میں پڑتے تھے، ان کے علاوہ خود حضرت عائشہؓ کی عادت یہ تھی کہ ہر مسئلہ کو بے تامل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کر دیتی تھی اور جب تک تسلی نہ ہو لیتی صبر نہ کرتیں، ایک دفعہ آپ نے بیان فرمایا کہ من حوسب عذاب قیامت میں جس کا حساب ہوا، اس پر عذاب ہو گیا، عرض کی یا رسول اللہ! خدا تو فرماتا ہے،

فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا تَسِيرًا۔ (الشاق) اس سے آسان حساب لیا جائے گا۔
آپ نے فرمایا یہ اعمال کی پیشی ہے لیکن جس کے اعمال میں جرح و قدر شروع ہوئی وہ تو برباد ہی ہوا۔
ایک دفعہ انھوں نے پوچھا یا رسول اللہ! خدا فرماتا ہے:

يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ
وَالسَّمَوَاتِ وَبَرُّوْا لِلّٰهِ الْوَاحِدِ
الْقَهَّارِ دَاہِدِہِم۔
جس دن زمین و آسمان دوسری زمین سے
بدل دیئے جائیں گے اور تمام مخلوق خدائے
واحد و قہار کے روبرو ہو جائے گی۔

ایک دوسری روایت میں ہے کہ یہ آیت پڑھی۔
وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ (رمز)۔
تمام زمین اس کی مٹھی میں ہوگی اور آسمان
اس کے ہاتھ میں لپیٹے ہوں گے۔

”جب زمین و آسمان کچھ نہ ہوگا تو لوگ کہاں ہوں گے“ آپ نے فرمایا ”صراط“ پر۔

۱۔ مسند عائشہ صفحہ ۷۷، ۷۸ ایضاً صفحہ ۱۵۹ ۱۶۰ صحیح بخاری کتاب العلم ۷۸ ایضاً ص ۲۱ صحیح بخاری ص ۲۱

کتاب العلم ۷۸ مسند احمد ص ۳۵ ۳۶ مسند ص ۱۱۰۔

اثنائے وعظ میں ایک دفعہ آپ نے فرمایا کہ قیامت میں لوگ برہنہ اٹھیں گے، عرض کی یا رسول اللہ زن و مرد یکجا ہوں گے تو کیا ایک دوسرے کی طرف نظریں نہ اٹھ جائیں گی، ارشاد ہوا کہ عائشہ! وقت عجب نازک ہو گا یعنی کسی کو کسی کی خبر نہ ہوگی، ایک بار دریافت کیا کہ یا رسول اللہ قیامت میں ایک دوسرے کو کوئی یاد بھی کرے گا؟ آپ نے فرمایا: تین موقعہ پر یاد کرے گا، ایک تو جب اعمال تولے جا رہے ہوں گے، دوسرے جب اعمال نامے بٹ رہے ہوں گے، تیسرے جب جہنم گرج گرج کر رہی ہوگی کہ میں تین قسم کے آدمیوں کے لئے مقرر ہوتی ہوں۔

ایک دن یہ پوچھنا تھا کہ کفار و مشرکین نے اگر عمل صالح کیا ہے تو اس کا ثواب ان کو ملے گا یا نہیں؟ عبداللہ بن جردان مکہ کا ایک نیک مزاج اور رحم دل مشرک تھا، اسلام سے پہلے قریش کی باہمی خونریزی کے انسداد کے لئے اس نے تمام روستے قریش کو مجتمع کر کے ایک صلح کی مجلس قائم کی تھی جس میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی شریک تھے، حضرت عائشہؓ نے سوال کیا یا رسول اللہ عبداللہ بن جردان جاہلیت میں لوگوں سے بہ مہربانی پیش آتا تھا، غریبوں کو کھانا کھلاتا تھا، کیا یہ عمل اس کو کچھ فائدہ دے گا؟ آپ نے جواب دیا: نہیں عائشہ! اس نے کسی دن یہ نہیں کہا کہ خدایا قیامت میں میری خطا معاف کرنا۔

جہاد اسلام کا ایک فرض ہے، حضرت عائشہؓ کا خیال تھا کہ جس طرح دیگر فرائض میں زن و مرد کی تمیز نہیں، یہ فرض عورتوں پر بھی واجب ہو گا۔ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ سوال پیش کیا، ارشاد ہوا کہ عورتوں کے لئے حج ہی جہاد ہے۔

نکاح میں رضا مندی شرط ہے، لیکن کنواری لڑکیاں اپنے منہ سے آپ تو رضا مندی نہیں ظاہر کر سکتیں، اس لئے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! نکاح میں عورت سے اجازت لے لینی چاہیے۔ فرمایا ہاں! عرض کی وہ شرم سے چپ رہتی ہے، ارشاد ہوا کہ اس کی خموشی ہی اس کی اجازت ہے۔

لے صحیح بخاری ص ۹۶۶ باب کیف الحشرۃ مسند عائشہؓ ص ۹۳ لے مسند عائشہؓ ص ۶۳۔

لے صحیح بخاری باب حج النساء لے صحیح مسلم باب النکاح۔

اسلام میں پڑوسیوں کے بڑے حقوق ہیں، اور اس ادب سے حق کا سب سے زیادہ موقع عورتوں کو ہاتھ آتا ہے، لیکن مشکل یہ ہے کہ دو پڑوسی ہوں تو کس کو ترجیح دی جاتی ہے چنانچہ حضرت عائشہؓ نے ایک دفعہ یہ سوال پیش کیا، جواب ملا کہ جس کا دروازہ تمہارے گھر سے زیادہ قریب ہو۔ ایک دفعہ حضرت عائشہؓ کے رضاعی چچا ان سے ملنے آئے، انھوں نے انکار کیا کہ اگر میں نے دودھ پیا ہے تو عورت کا پیا ہے، عورت کے دیور سے مجھ سے کیا تعلق؟ آپ جب تشریف لاتے تو دریافت کیا، آپ نے فرمایا کہ ”وہ تمہارا چچا ہے تم اس کو اندر بلاؤ۔“

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا قُلُوبُهُمْ

وَجِلَّةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ

(مومنون - ۶۰) پاس لوٹ کر جانا ہے،

حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا کو شک تھا کہ جو چور ہے، بدکار ہے، شرابی ہے، لیکن خدا سے ڈرتا ہے، کیا وہ اس سے مراد ہے، آپ نے فرمایا ”نہیں عائشہؓ! اس سے وہ مراد ہے جو نمازی ہے روزہ دار ہے اور پھر خدا سے ڈرتا ہے۔“

ایک دفعہ آپ نے فرمایا جو خدا کی ملاقات پسند کرتا ہے خدا بھی اس کی ملاقات پسند کرتا ہے اور جو اس کی ملاقات کو ناگوار سمجھتا ہے، اس کو بھی اس سے ملنا ناگوار ہوتا ہے۔ عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں سے موت کو کوئی پسند نہیں کرتا ہے؟ فرمایا اس کا یہ مطلب نہیں، مطلب یہ ہے کہ مومن جب اللہ تعالیٰ کی رحمت، خوشنودی اور جنت کا حال سنتا ہے تو اس کا دل خدا کا مشتاق ہو جاتا ہے، خدا بھی اس کے آنے کا مشتاق رہتا ہے اور کافر جب خدا کے عذاب اور ناراضی کے واقعات کو سنتا ہے، تو اس کو خدا کے سامنے سے نفرت ہوتی ہے، خدا بھی اس سے نفرت رکھتا ہے۔

۱۔ مسند احمد ص ۱۵۵، صحیح بخاری ص ۹۰۹ باب تربت یمنیک تہ ترمذی وابن ماجہ و مسند ص ۱۵۹۔

۲۔ جامع ترمذی کتاب الجنائز۔

اسی طرح حضرت عائشہؓ کے بیسیوں سوالات اور مباحث احادیث میں مذکور ہیں جو درحقیقت ان کے روزانہ تعلیم کے مختلف اسباق ہیں۔

ان موقعوں پر بھی جہاں بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برہمی اور آزر و گی کا اندیشہ ہو سکتا تھا، وہ سوال اور بحث سے باز نہیں آتی تھیں اور درحقیقت خود آپ بھی اس کو برا نہیں مانتے تھے، ایک دفعہ آپ نے کسی بات پر آزر دہ ہو کر ایلا کر لیا تھا، یعنی عہد فرمایا تھا کہ ایک مہینہ تک ازواج مطہرات کے پاس نہ جائیں گے۔ چنانچہ ۲۹ دن تک آپ ایک بالاحسانہ پر تشریف فرما رہے۔ تمام ازواج بے قرار تھیں، اتفاق سے مہینہ ۲۹ دن کا تھا۔ آپ یکم کو یعنی تیسویں دن بالاحسانہ سے اتر کر حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لاتے۔ یہ ایسا موقع تھا کہ جس کی خوشی میں حضرت عائشہؓ کو سب کچھ بھول جانا چاہیے تھا، اور پھر اس واقعہ پر نکتہ چینی بظاہر آپ کو دوبارہ آزر دہ کرنا تھا، لیکن مزاج شناس نبوت ان سب پر خود نقش تشریعت کی گرہ کشائی مقدم سمجھتی تھی، عرض کی یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا تھا ایک ماہ تک ہمارے حجروں میں نہ آئیں گے، آپ ایک دن پہلے کیونکر تشریف لاتے، فرمایا: عائشہ مہینہ ۲۹ دن کا بھی ہوتا ہے ایک مرتبہ ایک شخص نے خدمت نبویؐ میں حاضر ہونا چاہا، آپ نے فرمایا آنے دو، وہ اپنے خاندان میں برا ہے۔ جب وہ آکر بیٹھا تو آپ نے اس سے نہایت توجہ اور لطف و محبت سے باتیں فرمائیں۔ حضرت عائشہؓ کو تعجب ہوا، جب وہ اٹھ کر چلا تو عرض کی یا رسول اللہ! آپ تو اس کو اچھا نہیں جانتے تھے، لیکن جب وہ آیا تو آپ نے اس لطف و محبت کے ساتھ گفتگو فرمائی، ارشاد ہوا کہ عائشہؓ بدترین آدمی وہ ہے جس کی بداخلاقی سے ڈر کر لوگ اس سے ملنا چھوڑ دیں۔

بادیہ عرب کے اجڈ بدوی اور دہقان چو نمک بد اعتیاد اور شرائع اسلام سے ان کو پوری آگاہی نہ تھی، اس لئے آپ ان کی چیز کھانے سے احتراز فرماتے تھے، ایک دفعہ اُم سنبلیہ نام

ایک گاؤں کی عورت آپ کے پاس تحفہ دودھ لاتی، آپ نے پی لیا، حضرت ابو بکرؓ ساتھ تھے انھوں نے بھی پیا، حضرت عائشہؓ نے عرض کی، یا رسول اللہ! آپ ان کی چیز کھانا پسند نہیں فرماتے تھے۔ فرمایا کہ عائشہؓ! یہ وہ لوگ نہیں ہیں، ان کو تو جب بلایا جاتا ہے، آتے ہیں۔ یعنی اسی سبب۔۔۔ سے ان کو شریعت کے احکام معلوم ہیں۔

ایک دفعہ آپ نے فرمایا، "اعتدال کے ساتھ کام کرو۔ لوگوں کو اپنے نزدیک کرو، اور خوشخبری سناؤ کہ لوگوں کا عمل ان کو جنت میں نہ لے جائے گا۔" جملہ رحمت الہی، حضرت عائشہؓ کو یہ آخری بات عجیب معلوم ہوتی، سمجھیں کہ جو لوگ معصوم ہیں وہ تو اس سے مستثنیٰ ہوں گے۔ پوچھا کہ یا رسول اللہ! آپ کو بھی نہیں! فرمایا نہیں لیکن یہ کہ خدا اپنی مہفرت اور رحمت سے مجھے ڈھانک لے۔

ایک دفعہ نماز تہجد کے بعد بے وتر پڑھے آپ نے سونا چاہا، عروہ بن کی یا رسول اللہ! آپ وتر پڑھے بغیر سوتے ہیں، ارشاد ہوا۔ عائشہؓ میری آنکھیں سوتی ہیں لیکن میرا دل نہیں سوتا۔ بظاہر حضرت عائشہؓ کا یہ سوال گستاخی معلوم ہوتی ہے، لیکن اگر وہ یہ ناسیائہ جرات نہ کرتیں تو آج امت محمدیہ نبوت کی حقیقت سے نا آشنا رہتی۔

ان سوالات اور مباحث کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی حضرت عائشہؓ کی ایک ایک ادا اور ایک ایک حرکت کی نگرانی کرتے اور جہاں لغزش نظر آتی، ہدایت و تعلیم فرماتے ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چند یہودی آئے اور بجا۔ئے السلام علیک کے (تم پر سلامتی ہو) زبان و باکر السام علیک (تم کو موت آئے) کہا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جواب میں صرف وعلیکم (اور تم پر) فرمایا، حضرت عائشہؓ سن رہی تھیں، وہ ضبط نہ کر سکیں، بولیں، علیک السام واللعنة (تم پر موت اور لعنت) آپ نے فرمایا۔ عائشہؓ نرمی

۱۔ مسند عائشہ ص ۱۳۳ ۲۔ صحیح بخاری باب القصد والمداومۃ علی العمل۔

۳۔ صحیح بخاری باب فضل من قام رمضان۔

چاہتے۔ خدائے عزوجل ہر بات میں نرمی پسند کرتا ہے۔

ایک دفعہ کسی نے حضرت عائشہؓ کی کوئی چیز چرائی، زنا نہ رسم کے مطابق انھوں نے اس کو بدو عادی، ارشاد ہوا لا تسبی عنہ یعنی بدو عادی کے کر اپنا ثواب اور اس کا گناہ کم نہ کرو۔ ایک بار وہ سفر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک اونٹ پر سوار تھیں، اونٹ کچھ تیزی کرنے لگا، عام عورتوں کی طرح ان کی زبان سے بھی فقرہ لغت نکل گیا، آپ نے حکم دیا کہ اونٹ کو دوسرا پر باندھ دو، ملعون چیز ہمارے ساتھ نہیں رہ سکتی۔ یہ گویا تعلیم تھی کہ جانور تک کو برا نہیں کہنا چاہیے۔

عام طور سے لوگ اور خصوصاً عورتیں معمولی گناہوں کی پرواہ نہیں کرتیں، آپ نے حضرت عائشہؓ کی طرف خطاب کر کے فرمایا، یَا عَائِشَةُ اِيَّاكَ وَ مُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ، عائشہؓ معمولی گناہوں سے بھی بچا کرو، خدا کے ہاں ان کی بھی پرسش ہوگی۔ ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی عورت کا حال بیان کر رہی تھیں، اثنائے گفتگو میں بولیں کہ وہ پست قدم ہے۔ آپ نے فوراً ٹوکا کہ عائشہؓ یہ بھی غیبت ہے۔

حضرت صفیہؓ کسی قدر پست قدم تھیں، ایک دن انھوں نے کہا یا رسول اللہ! بس کچھ صفیہ تو اتنی ہیں، آپ نے فرمایا: تم نے ایسی بات کہی کہ اگر سمندر کے پانی میں بھی ملاؤ تو ملا سکتی ہو یعنی یہ غیبت ایسی تلخ بات ہے کہ سمندر کے پانی میں ملا دی جاتے تو کل پانی بدمزہ ہو جاتے۔ عرض کی یا رسول اللہ! میں نے تو ایک شخص کی نسبت واقعہ بیان کیا، فرمایا کہ اگر مجھ کو اتنا اور اتنا بھی دیا جائے تو بھی یہ بیان نہ کروں، یعنی مجھ کو کسی قدر بھی لالچ دلائی جاتے تو میں ایسی بات کسی کے متعلق نہ کہوں۔

ایک دفعہ کسی سائل نے سوال کیا، حضرت عائشہؓ نے اشارہ کیا، تو لونڈی ذرا سی چیز لے کر دینے چلی، آپ نے فرمایا: عائشہؓ گن گن کر نہ دیا کرو، ورنہ خدا تم کو بھی گن گن کر دے گا۔ دوسرے

لے صحیح بخاری ص ۸۹۰ باب الرفق فی الامر کلہ مسند ص ۴۵ تہ ایضاً ص ۴۲ تہ ایضاً ص ۴۰ تہ ایضاً ص ۲۰۶

تہ ایضاً ص ۴۰ تہ ابو داؤد کتاب الادب :-

موقع پر فرمایا: عائشہؓ! چھو ہارے کا ایک ٹکڑا بھی ہو تو وہی سائل کو دے کر آتشِ جہنم سے بچو، اے
بھوکا کھائے گا تو کچھ تو ہوگا اور پیٹ بھرے گا، اس سے کیا بھلا ہوگا؟

ایک موقع پر آپ نے یہ دعا مانگی: "خداوند! مجھے مسکین زندہ رکھ اور حالتِ مسکینی ہی میں
موت دے اور مسکینوں ہی کے ساتھ قیامت میں اٹھا" حضرت عائشہؓ نے عرض کی کہ یہ کیوں؟
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فرمایا: مسکین دولت مندوں سے چالیس سال پہلے جنت میں
جائیں گے، اے عائشہؓ کسی مسکین کو بے نیلِ مرام واپس نہ کرنا، گو چھو ہارے کا ایک ٹکڑا ہی کیوں
نہ ہو، مسکینوں سے محبت رکھو اور ان کو اپنے پاس جگہ دیا کرو؟

ان مختلف اخلاقی نصائح کے علاوہ، نماز، دعا اور دینیات کی اکثر باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم ان کو سکھایا کرتے تھے، وہ نہایت شوق سے ان کو سیکھا کرتی تھیں اور ہر ایک حکم کی شدت
کے ساتھ پابندی کرتی تھیں۔

خانہ داری

حضرت عائشہؓ جس گھر میں رخصت ہو کر آتی تھیں وہ کوئی بلند اور عالی شان عمارت نہ تھی
بنی بنجار کے محلہ میں مسجد نبویؐ کے چاروں طرف چھوٹے چھوٹے متعدد حجرے تھے۔ ان ہی میں
ایک حجرہ حضرت عائشہؓ کا مسکن تھا۔ یہ حجرہ مسجد کی شرقی جانب واقع تھا۔ اس کا ایک دروازہ
مسجد کے اندر مغرب رخ اس طرف واقع تھا کہ گویا مسجد نبویؐ اس کا صحن بن گئی تھی۔ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اسی دروازہ سے ہو کر مسجد میں داخل ہوتے تھے، جب مسجد میں معتکف ہوتے
تو سر مبارک حجرے کے اندر کر دیتے اور حضرت عائشہؓ بالوں کے اندر کنگھا کر دیتیں۔ کبھی مسجد میں
بیٹھے بیٹھے حجرہ کے اندر ہاتھ بڑھا کر کوئی چیز مانگ لیتے۔

۱۔ مسند عائشہ ص ۹، ۲۔ جامع ترمذی ابواب الزہد ص ۱۳۸ و ۱۴۷ و ۱۵۱ ۳۔ خلاصۃ الوفا

باجبار دارالمصطفیٰ اسمودی باب ۴ فصل ۴ ص ۲۳۱ ۴۔ صحیح بخاری اعتکاف ص ۶ ۵۔ صحیح بخاری کتاب الحیض۔

حجرہ کی وسعت چھ سات ہاتھ سے زیادہ تھی، دیواریں مٹی کی تھیں اور کھجور کی پتیوں اور ٹہنیوں سے مستف تھا، اوپر سے کبل ڈال دیا گیا تھا کہ بارش کی زد سے محفوظ رہے، بلندی اتنی تھی کہ آدمی کھڑا ہوتا تو ہاتھ چھت تک پہنچ جاتا، دروازہ میں ایک پٹ کا کواڑ تھا لیکن وہ عمر بھر کبھی بند نہ ہوا، پردہ کے طور پر ایک کبل پڑا رہتا تھا۔ حجرہ سے متصل ایک بالا خانہ تھا، جس کو مشرب کتے تھے، ایلا۔ کے ایام میں آپ نے اسی بالا خانہ پر ایک مہینہ بسر فرمایا تھا۔

گھر کی کل کائنات ایک چارپائی، ایک چٹائی، ایک بستر، ایک تکیہ جس میں چھال بھری تھی اٹا اور کھجور رکھنے کے ایک دو برتن، پانی کا ایک برتن اور پانی پینے کے ایک پیالہ سے زیادہ نہ تھی، مسکن مبارک گو منبع انوار تھا، لیکن راتوں کو چراغ جلانا بھی صاحب مسکن کی استطاعت سے باہر تھا۔ کہتی ہیں کہ چالیس چالیس راتیں گزر جاتی تھیں اور گھر میں چراغ نہیں جلتا تھا۔

گھر میں کل آدمی دو تھے، حضرت عائشہؓ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، کچھ دن کے بعد بریرہ نام ایک لونڈی کا بھی اضافہ ہو گیا تھا، جب تک حضرت عائشہؓ اور حضرت سودہؓ صرف دو بیویاں رہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز بیچ دے کر حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں شب بامش ہوتے تھے، اس کے بعد جب اور ازواج بھی اس شرف سے ممتاز ہوئیں تو حضرت سودہؓ نے اپنی کبر سنی کے سبب اپنی باری حضرت عائشہؓ کو اپنا رادے دی، اس بنا پر نو دن میں دو دن آپ حضرت عائشہؓ کے گھر مقیم رہتے۔

۱۔ مسند ابن خنبل وابن سعد وادب المفرد امام بخاری باب النساء وسمووی باب ۴ فصل ۴

۲۔ سمووی باب ۴ فصل ۴ تہ ابوداؤد و صلاة الامام قاعدۃ احادیث میں مختلف موقعوں پر ان چیزوں کے نام آتے ہیں، دیکھو صلوٰۃ اللیل و کتاب الحیض و کتاب الطہارۃ ۳ صحیح بخاری ص ۳، باب التطوع خلف المرأة ۳ مسند طیارسی ص ۲۰، ۲۱ صحیح بخاری ص ۳۴۸ باب استغاثۃ المکاتیب و واقوافک و باب الصدقہ۔

گھر کے کاروبار کے لئے بہت زیادہ اہتمام و انتظام کی ضرورت نہ تھی، کھانا پکنے کی بہت کم نوبت آتی تھی، خود حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ کبھی تین دن متصل ایسے نہیں گزرے کہ خاندان نبوت نے سیر ہو کر کھانا کھایا ہو، فرماتی تھیں گھر میں مہینہ مہینہ بھر آگ نہیں جلتی تھی، چھوہارے اور پانی پر گزارہ تھا، فتح خیبر کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کے سالانہ مصارف کے لئے وظائف مقرر کر دیئے تھے، اسی دستور (بارشستر) چھوہارا اور ۲۰ وسق تھوڑے لیکن ایشار و فیاضی کی بدولت سال بھر کے لئے یہ سامان کبھی کافی نہ ہوا۔

صحابہ اپنی محبت سے تحفے اور ہدیے عموماً بھیجتے رہتے، بالخصوص جس دن حضرت عائشہؓ کے ہاں قیام کی باری ہوتی، لوگ قصداً ہدیے بھیجا کرتے تھے۔ اکثر ایسا ہوتا کہ آپؐ باہر سے تشریف لاتے اور دریافت فرماتے کہ عائشہؓ کچھ ہے؟ جواب دیتیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ نہیں اور پھر گھر بھر روزہ ہوتا۔ کبھی بعض انصار دودھ بھیج دیا کرتے تھے، اسی پر قناعت کر لیتے۔ اس عقل و شعور کے باوجود، ہر فطرتاً فیاض قدرت کی طرف سے اُن کو عطا ہوا تھا کم کی غفلت اور بھول چوک سے وہ بری نہ تھیں، گھر میں آٹا گوندھ کر رکھتیں، اور بے خبر سو جاتیں، بکری آتی اور کھا جاتی، ایک دن کا واقعہ ہے کہ انھوں نے اپنے ہاتھ سے آٹا پیسا، اس کی ٹکیاں لپکائیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کا انتظار کرنے لگیں۔ شب کا وقت تھا، آپؐ آتے تو نماز میں مشغول ہو گئے، ان کی آنکھ لگ گئی، ایک پڑوس کی بکری آئی، اور سٹ کھا گئی، دوسری مَسن بی بیوں کے مقابلہ میں کھانا بھی اچھا

۱۔ صحیح بخاری معیشت النبی و مسند ص ۲۵۵ ۲۔ مسند ص ۶۱۷، ۲۳۷ و مسند طیالسی ص ۲۰۷ وغیرہ

صحیح بخاری کتاب الاطعمہ میں "ایک مہینہ" کا لفظ ہے نہ صحیح بخاری باب کیف کان عیش النبی (صلی اللہ علیہ وسلم)

۳۔ البدو و حکم ارض خیبر ۵۷ حوالہ سابق ۴۔ صحیح بخاری فضل عائشہؓ ۵۔ مسند ص ۶۹ ۶۔ ایضاً ص ۲۴۴

۷۔ صحیح بخاری قصۃ افک ۸۔ ادب المفرد امام بخاری باب لایؤذی جارہ

نہیں پکائی تھیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خانگی انتظام حضرت بلالؓ کے سپرد تھا، وہی سال بھر کا غلہ تقسیم کرتے تھے، ضرورت کے وقت باہر سے قرض لاتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب وفات پائی ہے تو سارا عرب مسخر ہو چکا تھا، اور تمام صوبوں سے بیت المال میں خزانے کے خزانے لہے چلے آتے تھے، تاہم جس دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی، اُس دن حضرت عائشہؓ کے گھر میں ایک دن کے گزارے کا سامان بھی نہ تھا۔

عہد صدیقی میں بدستور خیبر کی پیداوار سے مقررہ غلہ ملتا رہا۔ حضرت عمرؓ نے اپنے زمانے میں سب کے نقد وظائف مقرر کر دیئے، دیگر ازواج کو دس ہزار درہم سالانہ ملتا تھا، لیکن حضرت عائشہؓ بارہ ہزار پاتی تھیں۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے زمانے میں اختیار دیا تھا کہ خواہ وہ غلہ لیں خواہ زمین لے لیں، حضرت عائشہؓ نے زمین لے لی (بخاری باب المزارع بالشر) لیکن اس رقم کا اکثر حصہ فقراء اور مساکین پر وقف تھا، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کے زمانے میں بھی غالباً یہی طریقہ قائم رہا۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ جو امیر معاویہؓ کے بعد خلیفہ حجاز ہوتے، وہ حضرت عائشہؓ کے بھانجے تھے، وہ خالہ کے تمام مصارف کے ذمہ دار تھے، لیکن جس دن بیت المال سے وظیفہ آتا، اسی دن شام کو گھر میں فاقہ ہوتا۔

معاشرت ازواجی

عورت کے متعلق مشرق و مغرب کا مذاق باہم نہایت مختلف ہے۔ مشرق میں عورت کی محبت دامن تقدس کا داغ ہے، وہ فقط ایوان عیش کی شمع و لافروز ہے، جس کی روشنی

لے ابو داؤد باب من افسد شیئاً یعزم مثلہ ابو داؤد باب قبول ہدایا المشرکین تہ ترمذی ص ۴۰۶ مطبع العلوم دہلی،

۷ مستدرک للحاکم ذکر عائشہ فی الصحابیات ۵ صحیح بخاری باب مناقب قریش۔

عزت نشینانِ حرمِ قدس کے تنگ حجروں کو اور بھی تاریک کر دیتی ہے۔
 دوسری طرف محبت کیش مغرب اس کو خدا سمجھتا ہے یا خدا کے برابر جانتا ہے اور کہتا
 ہے کہ جو عورت کی مرضی وہ خدا کی مرضی۔ یورپ کے نزدیک کسی مذہب کے معقول ہونے کی
 سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ اس نے عورت کا کیا درجہ قائم کیا ہے۔
 اسلام کا صراطِ مستقیم افراط و تفریط کے وسط سے نکلا ہے، وہ نہ عورت کو خدا جانتا ہے نہ
 زندگی کی راہ کا کھٹا سمجھتا ہے، اس نے عورت کی بہترین تعریف یہ کی کہ وہ مرد کے لئے اس کشمکش گاہ
 عالم میں تسکین و تسلی کی روح ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ
 مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا
 إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً
 وَرَحْمَةً (رومہ ۳)

اور اس کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ
 اس نے خود تمہاری جنس سے تمہاری بیویاں پیدا
 کیں کہ تم ان کے پاس پہنچ کر تسلی پاؤ اور اسی نے تم
 دونوں کے درمیان لطف و محبت پیدا کیا۔

بہر حال اس موقع پر یہ بحث مقصود نہیں کہ اسلام میں عورت کا کیا درجہ ہے اور اس کے
 کیا حقوق ہیں، یہاں ہم کو صرف یہ دکھانا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عائشہؓ کی خانگی
 زندگی میں عملاً ازدواجی زندگی کا کیا حال تھا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-
 خَيْرُكُمْ خَيْرُهُمْ كَوْلًا هَلِيًّا وَأَنَا
 خَيْرُكُمْ كَوْلًا هَلِيًّا

تم میں اچھا وہ ہے جو اپنی بیوی کے لئے سب
 سے اچھا ہو اور میں اپنی بیویوں کے لئے تم

سب سے اچھا ہوں۔

اس کی عملی تصدیق اس سے ہوگی کہ حضرت عائشہؓ کی ازدواجی زندگی نو برس تک قائم
 رہی، لیکن اس طویل مدت میں واقعہ ایلا کے سوا کوئی واقعہ باہمی غیر معمولی کشیدگی کا پیش نہیں

آیا ہمیشہ لطف و محبت اور باہمی ہمدردی و خلوص کی معاشرت قائم رہی، خصوصاً جب یہ تصور کیا جاتے کہ خاندان نبوت کی دنیاوی زندگی کس عسرت اور فقر و فاقہ سے گزری تھی تو اس لطف و محبت کی قدر اور زیادہ بڑھ جاتی ہے

بیوی سے محبت | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہؓ سے نہایت محبت رکھتے تھے، اور یہ تمام صحابہ کو معلوم تھا۔ چنانچہ لوگ قصداً ہدیے اور تحفے بھیجتے تھے، جس روز حضرت عائشہؓ کے ہاں قیام کی باری ہوتی۔ اور ازواج مطہرات کو اس کا ملال ہوتا، لیکن کوئی ٹوکنے کی ہمت نہیں کرتا تھا، آخر سب نے مل کر حضرت فاطمہؓ کو آمادہ کیا، وہ پیام لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں، آپ نے فرمایا لخت جگر! جس کو میں چاہوں اس کو تم نہیں چاہو گی، سیدۃ عالم کے لئے اتنا ہی کافی تھا، وہ واپس چلی آئیں، ازواج نے پھر بھی چاہا مگر وہ راضی نہ ہوئیں۔ آخر لوگوں نے حضرت ام سلمہؓ کو بیچ میں ڈالا، وہ نہایت سنجیدہ اور متین بی بی تھیں، انھوں نے موقع پا کر متانت اور سنجیدگی کے ساتھ درخواست پیش کی۔ آپ نے فرمایا ”ام سلمہؓ مجھ کو عائشہؓ کے معاملے میں دق نہ کرو، کیونکہ عائشہؓ کے علاوہ کسی اور بیوی کے لحاف میں مجھ پر وحی نازل نہیں ہوتی۔“

ایک دفعہ کہیں سے کوئی ہار آیا، آپ نے فرمایا یہ میں اس کو دوں گا، جو دنیا میں مجھ کو سب سے محبوب ہوگا، سب نے کہا یہ ابن قحافہ کی بیٹی (عائشہؓ) کے ہاتھ لگا، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک و خالص محبت رنگین لباسوں اور طلائی زیوروں کے پردہ میں کبھی نہیں ہوتی اس لئے آپ نے وہ ہار اپنی کمسن نواسی حضرت زینبؓ کی صاحبزادی امامہؓ کو عنایت فرمایا۔

حضرت عمرؓ بن العاص جب غزوہ سلاسل سے واپس آئے تو دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! آپ دنیا میں سب سے زیادہ کس کو محبوب رکھتے ہیں۔ ارشاد ہوا کہ عائشہؓ کو، عرض کی یا رسول اللہ!

لے صحیح بخاری دوم، باب حسن المعاشرة فضل عائشہؓ تہ باب المداہیہ تہ نسائی حب الرجل بعض نسائه

مردوں کی نسبت سوال ہے فرمایا عائشہ کے باپ کو ایک دن حضرت عمرؓ نے حضرت حفصہؓ کو سمجھایا کہ عائشہؓ کی ریس نہ کیا کرو، وہ تو حضورؐ کو محبوبہؓ ہے۔

ایک دفعہ ایک سفر میں حضرت عائشہؓ کی سواری کا اونٹ بدک گیا اور ان کو لے کر ایک طرف کو بھاگا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر بے قرار ہوئے کہ بے اختیار زبان مبارک سے نکل گیا، وَأَعْرَوْسَاءُ مَا تَمِيرِي وَلَسَنَ۔

ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر سے تشریف لاتے، حضرت عائشہؓ کے سر میں درد تھا، اس لئے کراہ رہی تھیں، آپ نے فرمایا ہاتھ میرا اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری شروع ہوئی اور یہی آپ کا مرض الموت تھا، مرض الموت میں بار بار دریافت فرماتے تھے کہ آج کون سا دن ہے، لوگ سمجھ گئے کہ حضرت عائشہؓ کی باری کا انتظار ہے۔ چنانچہ آپ کو لوگ ان کے حجرے میں لے گئے اور آپ تا وفات وہیں مقیم رہے اور وہیں حضرت عائشہؓ کے زانو پر سر رکھے ہوئے وفات پائی۔

فرمایا کرتے تھے کہ الٰہی جو چیز میرے امکان میں ہے (یعنی بیویوں میں معاشرت اور لین دین کی برابری) میں اس عدل سے باز نہیں آتا، لیکن جو میرے امکان سے باہر ہے (یعنی عائشہؓ کی قدر و قیمت) اس کو معاف کرنا۔

عام لوگ سمجھتے ہیں کہ آپ کو حضرت عائشہؓ سے محبت حسن و جمال کی بنا پر تھی، حالانکہ یہ قطعاً غلط ہے، ازواج مطہرات میں حضرت زینبؓ، حضرت جویریہؓ اور حضرت صفیہؓ بھی حسین تھیں، ان کے محاسن ظاہری کی تعریف احادیث اور تائید و سیر کی کتابوں میں موجود ہے اور اسی کے ساتھ مکس اور گویا کنواڑی بھی تھیں، لیکن حسن و جمال کی حیثیت سے حضرت عائشہؓ

لے صحیح بخاری مناقب ابی بکر ۵۱ لے صحیح بخاری ص ۸۵، حسب الرجال بعض لسانہ لے مسند ص ۲۳۸ لے صحیح

بخاری ص ۸۲۶ کتاب المرضی و مسند ص ۲۲۸ لے صحیح بخاری ص ۱۸۶ ما جاء فی قبر النبی لے صحیح بخاری ص ۶۴۰ باب مرض النبی

لے ابو داؤد وغیرہ باب القسم بین الزوجات لے زرقانی وغیرہ کتب سیر میں ان کی عمر و حالات دیکھو۔

کے متعلق ایک دو موقع کے سوا حدیث و تاریخ و سیر میں ایک حرف مذکور نہیں، ایک مستثنیٰ موقع یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حفصہؓ سے کہا تھا کہ تم عائشہؓ کی ریس نہ کرو کہ وہ تم سے خوبصورت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیاری ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کا یہ فقرہ سنا تو تبم فرمایا۔ بہر حال اس سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ حضرت حفصہؓ پر ترجیح رکھتی تھیں۔ اصل یہ ہے کہ خود حضرت عائشہؓ راوی ہیں اور صحیح مسلم و ابوداؤد اور کتاب النکاح میں حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا۔ ثنادی کے لئے عورت کا انتخاب چار اوصاف کی بنا پر ہو سکتا ہے، دولت، حسن و جمال، حسب و نسب اور دینداری، تم دیندار کی تلاش کرو۔ اس لئے ازواج میں وہی زیادہ منظور نظر ہوتیں جن سے دین کی خدمت سب سے زیادہ بن آسکتی تھی، حضرت عائشہؓ فہم مسائل، اجتہاد فکر اور حفظ احکام میں تمام ازواج سے ممتاز تھیں اس بنا پر شوہر کی نظر میں سب سے زیادہ محبوب تھیں، علامہ ابن حزم نے ملل و نخل میں اس بحث کو نہایت تفصیل کے ساتھ لکھا ہے اور اس نتیجہ کو بدلائل ثابت کیا ہے، صحاح میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

کمل من الرجل کثیر و لو یکمل	مردوں میں تو بہت کامل گزے لیکن مریم
من النساء غیر مریع بنت عمران	بنت عمران اور آسیہ زوجہ فرعون کے سوا
و آسیة امرأة فرعون و ان	عورتوں میں کوئی کامل نہ ہوئی اور عائشہؓ
فضل عائشة علی النساء کفضل	کو عورتوں پر اسی طرح فضیلت ہے جی طرح
الثريد علی سائر الطعام	تزیید کو تمام کھانوں پر

اس حدیث سے معلوم ہو سکتا ہے کہ اس محبت اور قدر و منزلت کا باعث کیا تھا، ظاہری حسن و جمال یا باطنی فضل و جمال، باطنی کمالات میں حضرت عائشہؓ کے بعد حضرت ام سلمہؓ کا درجہ

یہ صحیح بخاری باب موعظۃ الرجل انبتہ بحال زوہماۃ ابن حبیل مسند عائشہؓ ص ۱۵۲

تہ ملل و نخل بحث افضلیت صحابہؓ صحیح مسلم باب فضل خدیجہؓ

تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوب تھیں حالانکہ عمر کے لحاظ سے وہ مومن تھیں۔
حضرت خدیجہؓ ۶۵ برس کی ہو کر فوت ہوئیں، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں ان کی
محبت اس شدت سے قائم رہی کہ حضرت عائشہؓ کو بھی اس پر رشک آتا تھا چنانچہ ایک بار حضرت
عائشہؓ نے بُرے طریقے سے ان کا نام لیا تو آپ نے برہمی ظاہر فرمائی۔

شوہر سے محبت | حضرت عائشہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ صرف
محبت تھی بلکہ شغف و عشق تھا، اس محبت کا کوئی اور دعویٰ کرتا تو ان کو ملال ہوتا تھا، چنانچہ
باہم ازواج مطہرات میں اس کا بڑا خیال تھا، تفصیل آگے آتی ہے، کبھی راتوں کو حضرت عائشہؓ
بیدار ہوتیں اور آپ کو پہلو میں نہ پاتیں تو بے قرار ہو جاتیں، ایک بار شب کو آنکھ کھلی تو آپ کو نہ
پایا، راتوں کو گھروں میں چراغ نہیں جلتے تھے، ادھر ادھر ٹٹوٹنے لگیں، آخر ایک جگہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم مبارک ملا، دیکھا تو آپ سر بسجود مناجات الہی میں مصروف ہیں۔ ایک
دفعہ یہی واقعہ پیش آیا، تو شک سے خیال کیا کہ شاید آپ کسی اور بیوی کے ہاں تشریف لے
گئے ہیں، اٹھ کر ادھر ادھر دیکھنے لگیں، دیکھا تو آپ تسبیح و تہلیل میں مصروف ہیں، اپنے قصور پر مادم
ہوئیں اور بے اختیار زربان سے نکل گیا ”میرے ماں باپ پر قربان، میں کس خیال میں ہوں اور
آپ کس عالم میں ہیں؟“

ایک شب کا اور واقعہ ہے کہ آنکھ کھلی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ پایا، شب کا نصف
سختہ گزر چکا تھا، ادھر ادھر ڈھونڈا، لیکن محبوب کا جلوہ نظر نہیں آیا، آخر تلاش کرتی ہوئی قبرستان
پہنچیں، دیکھا تو آپ دُعا و استغفار میں مشغول ہیں، اٹھے پاؤں واپس آئیں اور صبح کو آپ کے
سامنے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا، ہاں رات کوئی کالی کالی چیز سامنے جاتی معلوم ہوتی تھی

لے بخاری و مسلم باب فضائل خدیجہؓ لے صحیح بخاری باب التطوع خلف المرأة و موطا باب صلوة اللیل

لے موطا امام مالک باب ما جاء فی الدعاء

لے نسائی باب الغیرة و باب الدعاء فی السجود

وہ تم ہی تھیں۔

ایک سفر میں حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ دونوں آپ کے ساتھ تھیں، رات کو بلاناغہ آپ حضرت عائشہؓ کی محل میں تشریف لاتے اور جب تک قافلہ چلا کرتا، باتیں کیا کرتے، ایک دن حضرت حفصہؓ نے کہا لاؤ ہم دونوں اپنا اپنا اونٹ بدل لیں، رات ہوئی تو حسب معمول آپ حضرت عائشہؓ کے محل میں تشریف لاتے، دیکھا تو حضرت حفصہؓ تھیں، آپ سلام کر کے بیٹھ گئے، حضرت عائشہؓ تشریف آوری کی منتظر تھیں، جب قافلہ نے پڑاؤ ڈالا تو حضرت عائشہؓ سے ضبط نہ ہو سکا، محل سے اتر پڑیں، دونوں پاؤں گھاس پر رکھ دیتے اور بولیں خداوند! میں ان کو تو کچھ نہیں کہہ سکتی، تو کوئی بچھو یا سانپ بھیج جو مجھ کو اکڑ دے۔

دیکھو اس فقرہ میں کس قدر نسوانی خصوصیات کی جھلک ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایلاہ کر لیا تھا، یعنی اہم کر لیا تھا کہ ایک مہینہ تک ازواجِ مطہرات کے پاس نہ آئیں گے، باہر حجرہ سے متصل حضرت عائشہؓ کا ایک مردانہ بالا خانہ تھا وہیں قیام فرما تھے، تمام بی بیاء گریہ و زاری میں مصروف تھیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف مرضی وہاں جا بھی نہیں سکتی تھیں، حضرت عائشہؓ کا یہ حال تھا کہ مہینہ گزرنے کے انتظار میں ایک ایک دن گنتی تھیں، مہینہ جب ختم ہوا تو سب سے پہلے آپؐ انہی کے کمرے میں تشریف لاتے، چونکہ ازواجِ مطہرات میں مختلف درجوں کی عورتیں تھیں، بعض بعض امراء اور رئیس گھرانوں کی بیٹیاں تھیں اور وہ اس طرح فقیرانہ زندگی بسر کرنے پر راضی نہ تھیں، اس بنا پر تنخیر کی آیت نازل ہوئی کہ جو چاہے اس شرف کو قبول کرے اور جو چاہے خانہ نبوت سے الگ ہو جائے، ازواجِ مطہرات

۱۔ حدیث کی مختلف کتابوں میں کسی قدر اختلاف ہے مگر مقصد ایک ہے، صحاح میں باب زیارة القبور دیکھئے۔

خصوصاً نسائی باب الاستغفار للمؤمنین و باب الغيرة ۴ ص ۸۵، باب القرعہ بین النساء ۴ ص ۸۵ صحیح بخاری

ص ۸۳، باب ہجرة النبیؐ نسائہ ۴ ص ۸۳، باب الغرۃ۔

میں کون ایسی بد قسمت تھی جو کنارہ کشی پسند کرتی، سب نے بخوشی اسی زندگی کو ترجیح دی، لیکن سب سے پہلے حضرت عائشہؓ نے ہی ابتداء کی، اور فضل تقدیم کے لئے منع کر دیا کہ یا رسول اللہ! میرا جواب کسی کو نہ بتائیے گا۔ اس فقرہ میں نسوانی فطرت کی جھلک نمایاں ہے۔

اسی کشمکش کے آخر زمانہ میں ارجاء کی آیت نازل ہوئی، یعنی جس بی بی کو آپ چاہیں رکھیں اور جس کو چاہیں الگ کر دیں، گو آپ نے اپنے فطری رحم و مروت کی بنا پر کسی کو الگ کرنا گوارا نہ فرمایا لیکن یہ اختیار بہر حال حاصل ہو چکا تھا، حضرت عائشہؓ کہا کرتی تھیں، یا رسول اللہ اگر یہ اختیار مجھ کو عطا ہوا ہوتا تو میں اس شرف میں کسی اور کو ترجیح نہیں دیتی۔

غزوہ موتہ میں حضرت جعفر طیارؓ کی شہادت کی خبر آئی تو آپ کو سخت ملال ہوا، اسلام میں نوحہ ممنوع ہے، ایک صاحب نے آکر اطلاع دی کہ حضرت جعفرؓ کے ہاں عورتیں نوحہ کر رہی ہیں آپ نے فرمایا منع کر دو، وہ گئے اور واپس آئے کہ نہیں مانتیں، آپ نے فرمایا ان کے منہ میں خاک ڈال دو، وہ پھر گئے اور واپس آکر کچھ کہنے لگے، حضرت عائشہؓ دروازہ کی دراز سے دیکھ رہی تھیں اور بے قرار ہو رہی تھیں کہ نہ یہ صاحب جو آپ کہتے وہ کرتے ہیں اور نہ آپ کی جان چھوڑ کر جاتے ہیں۔ آپ اکثر حضرت عائشہؓ کے زانو پر سر رکھے سو جاتے، آپ ایک دفعہ اسی طرح آرام فرما رہے تھے کہ ایک خاص سبب سے حضرت ابو بکرؓ غصہ میں اندر تشریف لائے اور بیٹی کے پہلو میں کوںچا دیا حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں صرف اس خیال سے نہیں ہلی کہ آپ کے خواب راحت میں خلل واقع ہو گا۔

بیوی کی مدارا | آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی زندگی انسانی معاشرت کے لئے نمونہ تھی اس بنا پر صرف اس تعلیم کے لئے کہ شوہر کو اپنی بیوی کی خوشنودی کی کس طرح کوشش کرنی چاہیے۔

۱۔ صحیح بخاری ص ۱۱۷ روایت عائشہؓ ایضاً تفسیر سورۃ احزاب و مسند ابن خبیل جلد ۶ ص ۱۷۹

۲۔ صحیح بخاری کتاب الجنائز ص ۱۷۹ صحیح بخاری باب تیمم ص ۱۷۹ وہ سبب یہ تھا کہ اس سفر میں حضرت

عائشہؓ رض کا ہار کھم ہو گیا تھا جس کا ذکر آگے ص ۱۷۹ پر آ رہا ہے۔

آپ کبھی کبھی ان کے ساتھ غیر معمولی انبساط کے ساتھ پیش آتے تھے، چنانچہ اوپر گزر چکا ہے کہ آپ حضرت عائشہؓ کے کھیل کو دیر بھی مسرت ظاہر فرماتے تھے، حضرت عائشہؓ نے ایک انصاری لڑکی کی پرورش فرمائی تھی، اس کی شادی ہونے لگی تو اس تقریب کو معمولی سادگی کے ساتھ انجام دینے لگیں، آپ باہر سے تشریف لاتے تو فرمایا: "عائشہ گیت اور راگ تو ہے نہیں؟"

ایک دفعہ عید کا دن تھا، حبشی عید کی خوشی میں نیزے ہلا ہلا کر پہلوانی کے کرتب دکھا رہے تھے، حضرت عائشہؓ نے یہ تماشا دیکھنا چاہا، آپ آگے اور وہ پیچھے کھڑی ہو گئیں، اور جب تک وہ خود تھک کر نہ ہٹ گئیں، آپ برابر اوٹ کئے کھڑے رہے۔

ایک دفعہ حضرت عائشہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ بڑھ کر بول رہی تھیں۔ اتفاق سے حضرت ابو بکرؓ آگئے، انھوں نے یہ گستاخی دیکھی تو اس قدر برہم ہوئے کہ بیٹی کو مارنے کے لئے ہاتھ اٹھایا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فوراً اڑے آگئے، جب حضرت ابو بکرؓ چلے گئے، تو فرمایا کہ میں نے تم کو کیسا بچایا۔

ایک دفعہ ایک لونڈی کو لئے ہوئے آپ حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لائے، پھر پوچھا کہ تم اس کو پہچانتی ہو، عرض کی نہیں یا رسول اللہ! فرمایا کہ فلاں شخص کی لونڈی ہے، تم اس کا گانا سننا چاہتی ہو۔ انھوں نے اپنی مرضی ظاہر کی، وہ تھوڑی دیر تک گاتی رہی، آپ نے گانا سن کر فرمایا، اس کے نتھنوں میں شیطان باجا جاتا ہے، یعنی اس قسم کے گانے کو آپ نے بذاتہ مکروہ سمجھا۔

دل بہلانا | کبھی کبھی دل بہلانے کو آپؐ کہانی بھی کہا کرتے تھے، ایک دفعہ اثنائے گفتگو

میں خُرافہ کا نام آیا، فرمایا خُرافہ کو جانتی ہو کون تھا؟ قبیلہ عذرہ کا ایک آدمی تھا، اس کو جن اٹھا کر لے گئے، وہاں اس نے جو بڑے بڑے عجائبات دیکھے تھے، واپس آکر ان کو لوگوں سے بیان کیا تھا، اس بناء پر جب کوئی عجیب بات آپ لوگ سنتے ہیں تو کہتے ہیں یہ تو خُرافہ کی بات ہے (ہماری زبان میں اسی کی جمع خُرافات مستعمل ہے)

ایک دفعہ حضرت عائشہؓ نے کہانی کہنی شروع کی، اس کہانی میں عبارت کی جو خوبی ہے اس کا بیان تو کہیں اور آئے گا۔ یہاں صرف نفس قصہ کا ترجمہ کیا جاتا ہے، کہ عرب کا مذاق قائم رہے۔

ایک دن گیارہ سیلیاں ایک جگہ مل کر بیٹھی تھیں۔ باہم طے پایا کہ ہر ایک اپنے اپنے شوہر کا حال بے کم و کاست کہہ سنائے۔ پہلی بولی کہ میرا شوہر اونٹ کا وہ گوشت ہے، جو کسی پہاڑ پر رکھا ہوا، نہ میدان ہے کہ کوئی وہاں تک پہنچ جاتے، اور نہ گوشت ہی اچھا ہے کہ اس کو کوئی اٹھا لے جاتے۔ دوسری نے کہا میں اپنے شوہر کا حال نہیں بیان کروں گی، اگر بیان کروں تو اس قدر لمبا ہے کہ ڈر ہے کہ کچھ چھوڑ نہ دوں، اور اندر باہر کا سب حال نہ کہوں۔ تیسری نے کہا میرا شوہر بڑا سخت ہے بولوں تو طلاق پا جاؤں اور چپ رہوں تو سمجھو کہ بیاہی ہوں نہ بن بیاہی۔ چوتھی بولی میرا شوہر حجاز کی رات ہے نہ گرم نہ سرد، نہ ڈر ہے نہ ملال۔ پانچویں نے کہا میرا شوہر گھر آتا ہے تو چیتا بن جاتا ہے باہر جاتا ہے تو شیر ہو جاتا ہے، جو وعدہ کرے اس میں پھر پوچھنے کی حاجت نہیں۔ چھٹی نے کہا میرا شوہر ساتھ کھاتا ہے تو اکیلا سب جٹ کر جاتا ہے، پیتا ہے تو سب سڑپ جاتا ہے، لیٹتا ہے تو سب خود اوڑھ لیتا ہے، کبھی دریاں حال کے لئے ماتھ اندر نہیں کرتا۔ ساتویں نے کہا میرا شوہر بے وقوف اور نامرد ہے، کبھی سر

لے شمالی ترمذی باب حدیث خُرافہ و مسند احمد جلد ۶ ص ۱۵۷ نسائی نے یہ کہانی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کی ہے۔

پھوڑ دے، کبھی کچھ توڑ دے۔ آٹھویں نے کہا میرا شوہر چھوٹے میں خرگوش (نرم و گداز) اور سونگھے
 میں کو سم ہے۔ نویں نے کہا میرے شوہر کا بڑا مکان ہے، امیر ہے اس کی تلوار کا پیر تلامبا
 ہے (بلند و بالا ہے) اس کے چولے میں راکھ کا ڈھیر ہوتا ہے (فیاض ہے) دسویں نے کہا
 میرا شوہر مالک ہے اور تم مالک کو کیا سمجھیں، وہ ان سب سے بہتر ہے، اس کے اونٹوں
 کا بڑا گلہ ہے، وہ گھر میں پڑے رہتے ہیں، چرنے کو نہیں جاتے۔ باجے کی آواز سن لیں تو
 سمجھ جاتے ہیں کہ موت کا دن آگیا۔ گیارہویں نے اپنی بڑی لمبی کہانی شروع کی، میرے شوہر
 کا نام ابو زرع ہے، تم ابو زرع کو کیا سمجھیں، اس نے زیوروں سے میرے کان، اور چربی سے
 میرے بازو بھر دیئے، مسرت سے میرا دل خوش کر دیا۔ بکری والوں کے گھرانے میں مجھے
 پایا، لیکن ہنہانے والے گھوڑوں، بلبانے والے اونٹوں، غلہ ملنے والوں اور پھٹکنے والوں
 مزدوروں میں لا کر مجھے رکھ دیا، بولتی ہوں تو کوئی بُرا نہیں کہتا، سوتی ہوں تو صبح کر دیتی ہوں
 بیٹی ہوں تو سب پی جاتی ہوں، ام ابی زرع ام ابی زرع کیسی ہے؟ اس کے کپڑوں کی گٹھری
 بھاری، اور اس کے رہنے کا گھر وسیع ہے، ابو زرع کا بیٹا، ابو زرع کا بیٹا کیسا ہے؟ سوتا ہے
 تو سنگی تلوار معلوم ہوتا ہے، کھاتا ہے تو حلوان کا دست کھاتا ہے، ابو زرع کی بیٹی، ابو زرع کی
 بیٹی کیسی ہے؟ والدین کی فرمانبردار اور سوکن کے لئے رشک، ابو زرع کی لونڈی، ابو زرع
 کی لونڈی کیسی ہے؟ کہیں گھر کی کوئی بات باہر نہیں دہراتی، اناج کو فضول نہیں برباد کرتی،
 گھر کو کوڑا کرکٹ سے نہیں بھرتی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تحمل کے ساتھ دیر تک یہ کہانی سنتے رہے، پھر فرمایا عائشہ!

اے عرب میں یہ فیاضی کے بیان کا طریقہ ہے۔ اس خیال سے کہ خدا جانے مہمان کس وقت آجائے
 اور ان کے ذبح کرنے کی ضرورت پڑے۔ یعنی کوئی تقریب ہے، اس میں ذبح ہونا ہوگا، صحیح
 بخاری ص ۸۰، باب حسن المعاشرة۔

میں تمہارے لئے ویسا ہی ہوں، جیسا ابو زرع ام زرع کے لئے، لیکن عین اس وقت جب آپ اسی قسم کی لطف و محبت کی باتوں میں مصروف ہوتے، دفعۃً اذان کی آواز آتی، آپ اٹھ کھڑے ہوتے، حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ پھر یہ معلوم ہوتا کہ آپ ہم کو پہچانتے ہی نہیں۔

ساتھ کھانا | آپ اکثر حضرت عائشہؓ کے ساتھ ایک دسترخوان، بلکہ ایک ہی برتن میں کھانا کھاتے تھے، ایک دفعہ ایک ساتھ کھانا کھا رہے تھے کہ حضرت عمرؓ گزرے، آپ نے ان کو بھی بلا لیا، اور تینوں نے ایک ساتھ کھانا کھایا، اس وقت تک پردہ کا حکم نہیں آیا تھا، کھانے میں بھی محبت کا یہ عالم تھا کہ آپ وہی ہڈی چوستے جس کو حضرت عائشہؓ چوستی تھیں، پیالہ میں وہیں پر منہ رکھ کر پیتے تھے، جہاں حضرت عائشہؓ منہ لگاتی تھیں۔ ایک دفعہ دونوں ساتھ کھانے میں مصروف تھے کہ حضرت سودہؓ شکایت لے کر پہنچیں کہ عمرؓ مجھ کو ضرورت سے بھی باہر نکلنے میں ٹوکتے ہیں، راتوں کو گھر میں چراغ نہیں جلتا تھا، اس لئے کبھی کبھی دونوں کا ہاتھ ایک ہی بوٹی پر پڑ جاتا تھا۔

ایک دفعہ ایک ایرانی پڑوسی نے آپ کی دعوت کی، آپ نے فرمایا: عائشہؓ بھی ہوں گی اس نے کہا نہیں، ارشاد ہوا تو میں بھی قبول نہیں کرتا، میزبان دوبارہ آیا، اور پھر سی سوال و جواب ہوا، اور وہ واپس چلا گیا، تیسری دفعہ پھر آیا۔ آپ نے پھر فرمایا: عائشہؓ کی بھی دعوت ہے عرص کی جی ہاں۔ اس کے بعد آپ اور حضرت عائشہؓ اس کے گھر گئے۔

یہ واقعہ امام غزالی نے احیاء العلوم باب اشراط الخشوع میں نقل کیا ہے، بخاری باب کیف یكون الرجل فی الہ میں اس کے قریب قریب ایک حدیث ہے، معجم طبرانی صفحہ ۴۵۵ وادب المفرد امام بخاری باب اکل الرجل مع امرأۃ سے مسند جلد ۴ صفحہ ۶۴ و سنن ابوداؤد باب مواکلتہ الخافض لہ صحیح بخاری کتاب النکاح باب خروج النساء ۵۵ مسند احمد جلد ۴ ص ۲۱۷ یہ واقعہ غالباً ہجرت کے اوائل سال کا ہوگا۔ محدثین بیان کرتے ہیں (ص ۵۵) یقیناً

ہم سفری | سفر میں تمام ازدواج تو ساتھ نہیں رہ سکتی تھیں، اور کسی کو خاص طور پر ترجیح دینا بھی خلاف انصاف تھا، اس بنا پر آپ سفر کے وقت قرعہ ڈالتے تھے جن کا نام آتا وہ شرف ہمراہی سے ممتاز ہوتی۔ حضرت عائشہؓ بھی متعدد سفروں میں آپ کے ساتھ رہی ہیں، غزوہ بنی المصطلق میں ساتھ ہونا تو یقینی طور پر ثابت ہے، انہی میں وہ سفر بھی ہے جس میں حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما کے اونٹ کے بدلنے کا واقعہ پیش آیا تھا۔ ایک اور ہمسفری کا واقعہ احادیث میں مذکور ہے جس میں حضرت عائشہؓ دوڑی تھیں۔

غزوہ بنی المصطلق کے سفر میں دو عجیب واقعے پیش آئے اور دونوں میں خدائے پاک نے حضرت عائشہؓ کو امتیاز و شرف کی لازوال دولت بخشی، پہلے واقعہ کا نتیجہ حکم تیمم کا نزول ہے اور دوسرے واقعہ میں معصوم اور پاکباز عورتوں کی برأت کا قانون ہے (تفصیل آگے آتی ہے) مسند احمد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیبیہ کے سفر میں بھی حضرت عائشہؓ ہمراہ تھیں، اور حجۃ الوداع میں تو اکثر ازدواج ساتھ تھیں، جن میں ایک یہ بھی تھیں۔

ساتھ دوڑنا | آپ کو شہسواری اور تیراندازی کا بہت شوق تھا، صحابہؓ کو اس کی ترغیب دیتے تھے، اور خود اپنے سامنے لوگوں سے اس کی مشق کراتے تھے، ایک غزوہ میں حضرت عائشہؓ رفیق سفر تھیں، تمام صحابہ کو آگے بڑھ جانے کا حکم دیا۔ حضرت عائشہؓ سے فرمایا او دوڑیں

(ص ص) کہ آپ کے تنہا دعوت نہ قبول کرنے کی وجہ یہ تھی کہ اس روز خانہ نبوی میں فاقہ تھا، آپ نے موت اور لطف و اخلاق سے دور سمجھا کہ گھر میں بیوی کو بھوکا چھوڑ کر خود شکم سیر کریں، پڑوسی نے اس لئے دودھ انکار کیا کہ اس کے ہاں سامان ایک ہی آدمی کے لئے تھا، تیسری دفعہ کچھ سامان کر کے حاضر ہوا۔ فقہار نے اس حدیث سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ بے تکلف دوستوں سے انکار دعوت یا کسی اور مہمان کے بڑھانے کے لئے اصرار کرنا جائز ہے یہ حدیث صحیح مسلم کتاب الاطعمہ میں ہے، نووی بھی دیکھنا چاہیے۔

لے صحیح بخاری باب القرعۃ بین النساء لے مسند عائشہ جلد ۶۔

دیکھیں کون آگے نکل جاتا ہے، یہ دُہلی پتلی تھیں آگے نکل گئیں، کئی سال کے بعد اسی قسم کا ایک موقع پھر آیا، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ اب میں بخاری ہو گئی تھی، اب کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے نکل گئے۔ فرمایا عائشہؓ یہ اس دن کا جواب ہے۔

ناز و انداز | دریائے محبت کی بہت سی لہریں عورت کے خالص نسوانی خصوصیات کے اندر

پنہاں ہیں، ناز و انداز عورت کی فطرت ہے۔ اس قسم کے واقعات جو احادیث میں مذکور ہیں لوگ ان کو قابلِ تقلید سمجھتے ہیں، وہ ان کو اس نظر سے دیکھتے ہیں کہ ایک امتی کا اپنے پیغمبر کے ساتھ یہ خطاب ہے اور اس کو بھول جاتے ہیں کہ ایک بیوی اپنے شوہر سے باتیں کر رہی ہے

چنانچہ اس قسم کے جو چند واقعات صحاح میں ہیں وہ اسی حیثیت کے ہیں اور ان کو اسی نظر سے پڑھنا اور سمجھنا چاہیے، فرماتی ہیں کہ جب یہ حکم اترا کہ اگر کوئی عورت اپنے آپ کو پیغمبر کے حوالے کر دے (یعنی ہر معاف کر کے زوجیت میں داخل ہو) تو جائز ہے تو مجھے غیرت آئی کہ کیا کوئی عورت ایسا بھی کر سکتی ہے، لیکن جب ارجماءؓ کی آیت اتری، جس میں آپ کو اختیار دیا

کیا تھا کہ آپ جس بیوی کو چاہیں اپنے پاس بلائیں یا اس کے پاس رات گزاریں، اور جس کو چاہیں نہ بلائیں، تو میں نے کہا کہ آپ کا خدا دیکھتی ہوں کہ آپ کی ہر خواہش کو جلد پوری کرتا ہے، حضرت عائشہؓ کے اس قول کا منشاء نعوذ باللہ اعتراض نہیں، بلکہ بیوی کا محبوبانہ

ناز ہے خواص امت کے نزدیک حضرت عائشہؓ کے قول کا مطلب اور ہے اور وہ یہ ہے

کہ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کی خواہشوں کو بھی پورا فرما دیتا ہے، اور اس سے مقصود اس کی

جمعیت خاطر ہوتی ہے تاکہ وہ دل جمعی سے اپنے کام میں لگا رہے، لیکن آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا معمول اس اجازت الٰہی کے بعد بھی یہی رہا، آپ ہر روز ازواج سے باری کی اجازت

طلب فرمالیا کرتے تھے۔

آپ حضرت خدیجہؓ کو اکثر یاد کیا کرتے تھے، جس سے دوسری مدعی محبت بیویوں کو تکلیف ہوتی تھی، ایک بار آپ اسی طرح ان کا تذکرہ فرما رہے تھے کہ حضرت عائشہؓ بول اٹھیں یا رسول اللہ! آپ کیا اس بڑھیا کا بار بار ذکر پھیڑا کرتے ہیں، خدا نے آپ کو اس سے اچھی بیویاں دی ہیں، آپ نے فرمایا مجھ کو خدا نے اسی سے اولاد دی۔ یہی روایت مسند ابن حنبل میں اس طرح ہے کہ ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہؓ کی تعریف شروع کی اور بہت دیر تک تعریف فرماتے رہے، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ مجھے اس پر رشک آیا تو میں نے کہا یا رسول اللہ! آپ قریش کی بوڑھیوں میں سے ایک بوڑھی عورت کا جس کے ہونٹ لال تھے اور جس کو مرے ہوتے ایک زمانہ ہو چکا، اتنی دیر سے اتنی تعریف فرما رہے ہیں۔ آپ کو اس سے بہتر بیویاں خدا نے دی ہیں۔ یہ سن کر حضورؐ کے چہرے کا رنگ بدل گیا، پھر فرمایا یہ میری وہ بیوی تھیں کہ جب لوگوں نے میرا انکار کیا تو وہ ایمان لائی اور جب لوگ مجھے جھٹلا رہے تھے تو اس نے میری تصدیق کی اور جب لوگ مجھے اپنی امداد سے محروم کر رہے تھے تو اس نے اپنی دولت سے میری غم خواری کی اور اس سے اللہ تعالیٰ نے مجھے اولاد روزی کی جب کہ دوسری بیویوں سے اولاد سے مجھے محروم کیا۔

(مسند ابن حنبل جلد ۴ مسند عائشہؓ ص ۱۱۸ و ۱۵۰)

ایک دفعہ حضرت عائشہؓ کے سر میں درد تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مرض الموت شروع ہو رہا تھا، آپ نے فرمایا کہ اگر تم میرے سامنے مرتیں، تو میں تم کو اپنے ہاتھ سے غسل دیتا، اور اپنے ہاتھ سے تمہاری تجہیز و تکفین کرتا، تمہارے لئے دعا کرتا، عرض کی یا رسول اللہ! آپ میری موت مناتے ہیں، اگر ایسا ہو جاتے تو آپ اسی حجرے میں نہی بیوی لا کر رکھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر تبسم فرمایا۔

کہیں سے کوئی قیدی گرفتار ہو کر آیا، اور وہ حضرت عائشہؓ کے حجرے میں بند تھا، یہ ادھر عورتوں سے باتیں کر رہی تھیں، وہ ادھر لوگوں کو غافل پا کر نکل بھاگا، آپ تشریف لائے تو گھر میں قیدی کو نہ پایا، دریافت کیا تو واقعہ معلوم ہوا، غصہ میں فرمایا، تمہارے ہاتھ کٹ جائیں، پھر باہر نکل کر صحابہ کو خبر کی، وہ گرفتار ہو کر آیا، آپ جب اندر تشریف لائے تو دیکھا کہ حضرت عائشہؓ اپنے ہاتھوں کو الٹ پلٹ کر دیکھ رہی ہیں، پوچھا عائشہؓ کیا کرتی ہو، عرض کی ”دیکھتی ہوں کون ہاتھ کٹے گا“ آپ متاثر ہوئے اور دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے۔

ایک دن درپردہ عرض کیا، یا رسول اللہ! اگر دو چراگا ہیں ہوں، ایک اچھوتی اور دوسری چری ہوتی، تو آپ کس میں اونٹ چرانا پسند فرمائیں گے، جواب دیا پہلی میں، یہ اس بات کی طرف اشارہ تھا کہ بیویوں میں صرف حضرت عائشہؓ ہی ایک کنواری تھیں۔

انک کے واقعہ میں جس کا ذکر آگے آتے گا، جب وحی سے حضرت عائشہؓ کی برأت ظاہر ہوئی تو ماں نے کہا بیٹی اٹھو اور اپنے شوہر کے قدم لو، تنک کر بولیں میں اپنے خدا کے سوا جس نے میری برأت ظاہر کی، کسی اور کی شکر گزار نہیں ہوں۔

آپ نے ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ عائشہؓ! جب تم مجھ سے خوش رہتی ہو یا ناراض ہوتی ہو تو مجھ کو پتہ لگ جاتا ہے۔ ناراض ہوتی ہو تو ابراہیم کے خدا کی قسم ”اور خوش رہتی ہو تو محمد کے خدا کی قسم“ کھاتی ہو، عرض کی یا رسول اللہ! صرف زبان سے نام چھوڑ دیتی ہوں۔

مارگیولیوس ”لائف آف محمدؐ“ میں اسی واقعہ کو ان الفاظ میں لکھتا ہے:

”جب محمدؐ ان کو (عائشہؓ) ناراض کرتے، تو وہ ان کو پیغمبر خدا کہنے سے

انکار کر دیتی تھیں، اور ان کی وحی پر سخت نکتہ چینی کرتی تھیں۔“

یورپ کی عربی دانی، راست گوئی اور مذہبی بے تعصبی کی یہ کتنی اچھی مثال ہے!

خدمت گذاری | گھر میں اگرچہ خادمہ موجود تھی، لیکن حضرت عائشہؓ آپ کا کام خود اپنے

ہاتھ سے انجام دیتی تھیں، آٹا خود پیستی تھیں، خود گوندھتی تھیں، کھانا خود پکاتی تھیں، بستر اپنے ہاتھ سے بچھاتی تھیں، وضو کا پانی خود لا کر رکھتی تھیں، آپ قربانی کے لئے ہواؤنٹ بھیجتے، اس کے لئے خود قلاوہ بٹتی تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر میں اپنے ہاتھ سے کنگھا کرتی تھیں، جسم مبارک میں عطر مل دیتی تھیں، آپ کے کپڑے اپنے ہاتھ سے دھوتی تھیں، سوتے وقت مسواک اور پانی سر ہانے رکھتی تھیں، مسواک کو صفائی کی غرض سے دھویا کرتی تھیں، گھر میں آپ کا کوئی مہمان آتا تو مہمانی کی خدمت انجام دیتیں، چنانچہ حضرت قیس غفاریؓ جو صفہ والوں میں سے تھے، بیان کرتے ہیں کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں سے فرمایا چلو عائشہؓ کے گھر چلو، جب حجرہ میں پہنچے تو فرمایا عائشہؓ ہم لوگوں کو کھانا کھلاؤ وہ چونی کا پکا ہوا کھانا لائیں، آپ نے کھانے کی کوئی اور چیز مانگی تو چھو ہارے کا حریرہ پیش کیا، پھر پینے کی چیز مانگی تو ایک بڑے پیالے میں دودھ حاضر کیا، اس کے بعد ایک اور چھوٹے پیالے میں پانی لائیں۔

اطاعت اور احکام کی پیروی | بیوی کا سب سے بڑا بوجہ ہر شوہر کی اطاعت اور فرمانبرداری ہے، حضرت عائشہؓ نے نو برس کی شب و روز کی طویل صحبت میں آپ کے کسی حکم کی کبھی مخالفت

لے ادب المفرد امام بخاری باب لایؤذی جارہ ملے صحیح بخاری واقعہ افک ملے صحیح بخاری و ابوداؤد کے

شامل ترمذی میں عام ازواج کا ذکر ہے ملے مسند جلد ۶ ص ۸ ملے صحیح بخاری کتاب الحج،

ملے صحیح اعتکاف ملے صحیح بخاری حج ملے صحیح بخاری غسل و ابوداؤد و باب الاعادة من النجاسة یكون فی الثوب

ملے مسند احمد جلد ۶ ص ۵۴۔

لے ابوداؤد باب الطہارة۔

ملے ابوداؤد کتاب الادب، شاید یہ قبل حجاب کا واقعہ ہو۔

نہیں کی، بلکہ انداز و اشارہ سے بھی کوئی بات ناگوار سمجھی تو فوراً ترک کر دی، ایک دفعہ حضرت عائشہؓ نے بڑے شوق سے دروازہ پر ایک مصور پردہ لٹکایا، آپؐ نے اندر داخل ہونے کا قصد کیا تو پردہ پر نظر پڑی، فوراً تیوری پر بل پڑ گئے، حضرت عائشہؓ یہ دیکھ کر سہم گئیں، عرض کی یا رسول اللہ! قصور معاف، مجھ سے کیا خطا سرزد ہوئی، فرمایا جس گھر میں تصویریں ہوں، فرشتے داخل نہیں ہوتے، یہ سن کر حضرت عائشہؓ نے فوراً پردہ چاک کر ڈالا اور اس کو مصرف میں لے آئیں۔ ایک صحابی کو ولیمہ کی دعوت کرنی تھی، لیکن گھر میں سامان نہ تھا۔ آپؐ نے فرمایا جاؤ عائشہؓ سے جا کر کہو کہ غلہ کی ٹوکریں بھیج دیں، انھوں نے حضرت عائشہؓ کو آکر پیغام سنایا، اسی وقت حضرت عائشہؓ نے پوری ٹوکری اٹھوا دی اور گھر میں شام کے کھانے کو کچھ نہیں رہا۔

شوہر کی زندگی میں تو شاید بہت سی عورتیں اس صف میں حضرت عائشہؓ کی حریف نکلیں لیکن اصلی اطاعت تو بیٹیوں کے کٹ جانے کے بعد بھی اپنے کو قید می بنائے رکھنا ہے یعنی شوہر کی وفات کے بعد بھی اس کے ایک ایک حکم کی تعمیل اسی طرح کی جاتے جس طرح اس کی زندگی میں کی جاتی تھی۔

اوپر گزر چکا ہے کہ آپؐ نے حضرت عائشہؓ کو فیاضی کی تعلیم دی تھی، اس کا یہ اثر تھا کہ وہ مرتے دم تک اس فرض سے غافل نہ رہیں، یہ بھی بیان ہو چکا ہے کہ انھوں نے جہاد کی اجازت چاہی تھی تو آپؐ نے فرمایا تھا کہ عورتوں کا جہاد حج ہے، اس حکم کے سننے کے بعد وہ اس کی پابندی اس شدت سے کرتی تھیں کہ ان کا کوئی سال کمتر حج سے خالی جاتا تھا، ایک دفعہ ایک شخص نے ان کی خدمت میں کچھ کپڑا اور کچھ نقد روپیہ بھیجا، پہلے واپس کر دیا، پھر لوٹا کر قبول کر لیا، اور فرمایا کہ ایک بات یاد آگئی ہے، ایک دفعہ عرفہ کے دن

۱۔ صحیح بخاری کتاب اللباس باب التصاویر ۲۔ مسند ابن حنبل جلد ۴ ص ۵۸، ۳۔ صحیح بخاری باب

روزہ سے متحسین، گرمی اس قدر شدید تھی کہ سر پر پانی کے پھینٹے دیئے جا رہے تھے، کسی نے مشورہ دیا کہ روزہ توڑ دیجئے، فرمایا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن چکی ہوں کہ عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے سال بھر کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں تو میں روزہ یکے توڑ سکتی ہوں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چاشت کی نماز پڑھتے دیکھ کر وہ بھی برابر چاشت کی نماز پڑھا کرتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ اگر میرے باپ بھی قبر سے اٹھ کر آتیں اور منع کریں تو میں نہ مانوں، ایک دفعہ ایک عورت نے آکر پوچھا کہ ام المؤمنین! مہندی لگانا کیسا ہے؟ جواب دیا میرے محبوب کو اس کا رنگ پسند لیکن بو پسند نہ تھی، حرام نہیں، تم چاہے لگاؤ۔
باہمی مذہبی زندگی | حضرت عائشہؓ کا گھر ایک پیغمبر کا خلوت کدہ تھا، یہاں نہ دولت اور تمول کا سامان تھا اور نہ ان کو اس کی پرواہ تھی، اسلام دین و دنیا کا جامع ہے، گزشتہ ابواب میں زندہ دلی کے جو مناظر نظر آتے تھے، وہ صرف انسانی فطرت کے تماشگاہ تھے، خلوت کدہ نبوت کو اب واقعات ذیل کی روشنی میں دیکھو، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپ کا معمول تھا کہ جب گھر میں تشریف لاتے تو کسی قدر آواز سے یہ الفاظ دہراتے۔

لو کان لا بن آدم وادیان	آدم کے بیٹے کی ملکیت میں اگر دولت
من مال لا بتغی وادیاً	و مال سے بھرے ہوتے دو میدان ہوں
ثالثاً ولا یملأ فمه	وہ تیسرے کی حرص کرے گا، اس کی حرص کے
الا التراب و ما جعلنا	منہ کو صرف مٹی بھر سکتی ہے، خدا فرماتا ہے
المال الا لا قام الصلوة	کہ ہم نے دولت تو اپنی یاد دلانے اور
وایتاء الزکوة ویتوب اللہ	میکمنوں کی مدد کرنے کے لئے پیدا کی ہے

عَلَى مَنْ تَابُ

جو خدا کی طرف لوٹے تو خدا بھی اس کی

طرف لوٹے گا۔

ان الفاظ کی روزانہ تکرار سے مقصود یہ تھا کہ تمام اہل بیت کو دنیا کی بے ثباتی اور دولت کا ہیچ ہونا یاد رہے۔

عشا پڑھ کر آپ حجرے میں داخل ہوتے، مسواک کر کے فوراً سو رہتے، پچھلے پہر بیدار ہوتے، تہجد کی نماز ادا فرماتے، جب رات آخر ہوتی، حضرت عائشہؓ کو اٹھاتے، اور وہ اٹھ کر آپ کے ساتھ نماز میں شریک ہو جاتیں، اور وتر ادا کرتیں، جب صبح کا سپیدہ نمودار ہو جاتا تو آپ صبح کی سنت پڑھ کر روٹ لیٹ جاتے اور حضرت عائشہؓ سے باتیں کرتے، پھر فریضہ صبح کے لئے باہر نکلتے، کبھی رات بھر وہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں عبادت الہی میں مشغول رہتے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امام ہوتے، وہ مقتدی ہوتیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ بقرہ، آل عمران اور نساء وغیرہ لمبی لمبی سورتیں پڑھتے، جہاں خدا سے ڈرنے والی کوئی آیت آتی، خدا کی پناہ چاہتے، جب کوئی رحمت و بشارت کا موقع آتا، خدا سے اس کی آرزو کرتے، اسی طرح یہ پُر اثر روحانی منظر تمام رات قائم رہتا۔ غیر معمولی اوقات مثلاً کسوف وغیرہ کی حالت میں جب آپ نماز کے لئے کھڑے ہوتے، یہ بھی ساتھ کھڑی ہو جاتیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں جماعت کو نماز پڑھاتے، یہ اپنے حجرے میں کھڑی ہو کر اقتدا کر لیتیں۔

نماز پنجگانہ اور تہجد کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کر چاشت کی نماز پڑھا کرتی تھیں، اکثر روزے رکھا کرتیں، کبھی وہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں مل کر ایک ساتھ روزے رکھتے اور رمضان کے آخری عشرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں اعتکاف

۱۔ مسند جلد ۶ ص ۵۵ ۲۔ ایضاً ۳۔ ایضاً ص ۱۵۲ ۴۔ صحیح مسلم صلوٰۃ اللیل و بخاری باب من تحدث بعد العتین

۵۔ مسند جلد ۶ ص ۹۲ ۶۔ صحیح بخاری صلوٰۃ الکسوف ۷۔ مسند جلد ۶ ص ۱۵۱۔

کرتے تھے، کبھی حضرت عائشہؓ بھی اس فرض میں شریک ہو جاتی تھیں، مسجد کے صحن میں خیمہ نصب کر لیتیں، صبح کی نماز پڑھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی تھوڑی دیر کو وہاں آ جاتے، سالہ میں حج کے لئے بھی ساتھ ہی گتیں، حج و عمرہ دونوں کی نیت کی تھی، لیکن زمانہ مجبوری سے وہ طواف سے معذور ہو گئیں تو ان کو اس قدر صدمہ ہوا کہ رونے لگیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر سے تشریف لاتے تو سبب دریافت کیا اور تسلی دے کر مسئلہ بتایا، پھر اپنے بھائی عبدالرحمان بن ابی بکرؓ کے ساتھ جا کر باقی فرائض ادا کئے یہ

گھر میں فرائض نبوت | تعلقات زن و شوکا یہ آخری عنوان ہے، باہمی لطف و محبت کے جو واقعات اوپر گزر چکے ہیں، ان کو پڑھ کر ایک کو رباطن خیال کر سکتا ہے کہ آپ گھر میں اگر فرائض نبوت کو بھول جاتے تھے، لیکن خود حضرت عائشہؓ کا قول تم سن چکے ہو کہ وہ کیا کہتی تھیں، فرماتی تھیں کہ آپ باتوں میں مشغول ہوتے، دفعۃً اذان ہوتی آپ اٹھ جاتے، پھر یہ معلوم ہوتا کہ ہم کو پہچانتے بھی نہیں۔

آپ نے غزوۂ تبوک سے جب فاتحانہ مراجعت فرمائی تو حضرت عائشہؓ نے خوشی میں خیر مقدم کے طور پر ایک مصوّر پُر نقش و نگار پردہ آویزاں کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دروازہ پر قدم رکھا چہرہ کا رنگ متغیر ہو گیا، عرض کی یا رسول اللہ! قصور معاف ہو، کیا خطا ہوئی، ارشاد ہوا کہ عائشہؓ ہم کو خدا نے اینٹ اور مٹی کی آرائش کے لئے دولت نہیں دی۔

ایک شب آپ حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لاتے، اور پھر چپکے اٹھ کر ایک سمت کو روانہ ہوتے۔ حضرت عائشہؓ بھی چپ کر پیچھے پیچھے روانہ ہوتیں، آپ بقیع کے قبرستان میں پہنچے، وہاں ہاتھ اٹھا کر دعائیں مشغول ہو گئے، حضرت عائشہؓ بھی کھڑی رہیں، واپسی میں آپ نے دیکھ لیا، حضرت عائشہؓ لپک کر کمرہ کے اندر داخل ہو گئیں، آپ نے پوچھا عائشہ

یہ کیا تھا؟ چونکہ یہ تجسس میں داخل تھا، جو منع ہے، عرض کی میرے ماں باپ قربان اور پھر سارا واقعہ بیان کر دیا۔

ایک دفعہ حضرت عائشہؓ نے ایک یہودی کو جس نے آپ کو موت کی بددعا دی تھی، سختی سے جواب دیا، تو رحمتِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، عائشہ خدامہربان ہے وہ نرمی کو پسند کرتا ہے، نرمی سے وہ دیتا ہے جو سختی سے نہیں دیتا، اور نہ کسی اور طرح دیتا۔ گوریشم اور سونے کا استعمال اسلام میں عورتوں کے لئے مباح ہے لیکن چونکہ دنیا کے آرائشی تکلفات سے آپ کو طبعاً نفرت تھی، اس بنا پر اپنے گھر میں اتنی شہمت کا اظہار بھی ناپسند تھا، ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ نے سونے کے کنگن پہنے، آپ نے فرمایا، میں تم کو اس سے بہتر تدبیر بتاؤں، تم ان کنگنوں کو اتار دو، اور چاندی کے دو کنگن بنوا کر ان پر پڑھو۔ کارنگ چڑھا دو۔ حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ آپ نے ہم کو پانچ چیزوں سے منع فرمایا۔ ریشمی کپڑے، سونے کے زیور، سونے اور چاندی کے برتن، سرخ نرم گدے اور کتان آمیز ریشمی کپڑے، میں نے عرض کی، اگر تھوڑا سا سونا ہو جس میں مشک باندھا جاسکے تو کچھ مضائقہ ہے فرمایا، نہیں، چاندی کو تھوڑی نہ عفران سے رنگ لیا کرو۔

گھر میں ہمیشہ ہر موقع پر اخلاقی نصائح کی تعلیم دیا کرتے تھے، اس کی متعدد مثالیں اوپر گزر چکی ہیں، ایک دفعہ حضرت عائشہؓ نے اپنے ہاتھ سے آٹا پیسا، اس کی ٹکیاں لپکائیں، آپ باہر سے تشریف لاتے تو نماز میں مشغول ہو گئے، ان کی آنکھ لگ گئی، ایک پڑوسن کی بکری

لے یہ واقعہ مختلف الفاظ میں تمام احادیث میں مذکور ہے، اس وقت ہمارے سامنے نسائی باب الاستخار للمومنین ہے، صحیح مسلم باب فضل الفرق سے نسائی کتاب الزینۃ ہے مسند جلد ۶ ص ۲۲۸، عورتوں کے لئے ریشمی کپڑے اور سونے کے زیور کو دوسری حدیثوں سے جائز ہیں، لیکن شاید خاص ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے لئے ان کو پسند نہیں فرمایا گیا یا یہ کہ ان میں زیادتی اور غلو کو پسند نہیں فرمایا گیا ہے۔

اگر ان کو کھا گئی، حضرت عائشہؓ دوڑیں کہ بکری کو ماریں، آپ نے روکا کہ عائشہ! ہمسایہ کو تکلیف نہ دو؛

عرب میں سو سمار کھانے کا دستور تھا، لیکن آپ کو پسند نہیں فرماتے تھے، ایک بار کسی نے اس کا گوشت تحفہ بھیجا، آپ نے نہیں کھایا، حضرت عائشہؓ نے کہا یا رسول اللہ محتاجوں کو نہ کھلا دیں؛ فرمایا جس کو تم آپ کھانا پسند نہ کرو دوسروں کو بھی نہ کھلاؤ؛

سوکنوں کے ساتھ برتاؤ

عورت کے لئے دنیا کی سب سے تلخ چیز ایک سوکن کا وجود ہے، حضرت عائشہؓ کی ایک سے لے کر آٹھ آٹھ سوکنوں تک ایک ساتھ رہی ہیں، تاہم شرفِ صحبت کے پر تو سے یہ آیتنے ہر قسم کے زنگ و غبار سے پاک تھے۔

حضرت خدیجہؓ کے بعد آپ نے کئی اسباب سے مختلف اوقات میں دس نکاح کئے ان میں سے ام المساکین حضرت زینبؓ بن سے سٹھ میں نکاح ہوا تھا، صرف دو تین مہینے زندہ رہیں، باقی نو بیویاں آپ کی وفات تک زندہ تھیں، یہ بیویاں حسب ذیل سن میں شرفِ نکاح سے ممتاز ہوئیں، اس سے معلوم ہوگا کہ حضرت عائشہؓ کو کس سال تک کتنی سوکنوں سے سابقہ رہا۔

شمار	نام	نکاح کا سال
۱	حضرت سودہؓ بنت زمعہ	۱۱ھ نبوی
۲	حضرت حفصہؓ بنت عمر فاروقؓ	۳ھ
۳	حضرت ام سلمہؓ	۵ھ

۴	حضرت جویریہؓ بنی مصطلق رئیس زادی	۵۴
۵	حضرت زینبؓ بنت جحش قریشیہ	۵۵
۶	حضرت اُم حبیبہؓ بنت ابوسفیان	۵۶
۷	حضرت میمونہؓ	۵۷
۸	حضرت صفیہؓ خیمبر کی رئیس زادی	۵۸

حضرت خدیجہؓ حضرت عائشہؓ کے زمانہ میں گویا زندہ نہ تھیں، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں ان کی یاد ہمیشہ زندہ رہی، آپ اکثر حضرت عائشہؓ سے ان کا ذکر فرمایا کرتے، وہ خود بیان کرتی ہیں کہ جس قدر خدیجہؓ پر مجھ کو رشک آتا تھا، کسی دوسری بی بی پر نہیں آتا تھا، اور یہ اس لئے کہ آپ کو بہت یاد کیا کرتے تھے اور سال میں ایک مرتبہ ان کی طرف سے قربانی کرتے تھے اور ان کی تمام سیلیوں کو تحفہ بھیجتے تھے، لیکن بایں ہمہ ان کی فضیلت اور شرف سے حضرت عائشہؓ کو انکار نہ تھا، فرماتی تھیں کہ خدا نے اپنے رسول کی معرفت ایک بے غم و رنج بہشت کی بشارت دی تھی، حضرت خدیجہؓ کے وہ تمام تر کارنامے جو آغاز اسلام سے متعلق ہیں، یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دینا، مصائب میں منتقل رہنا اور مشکلات میں آپ کی دلہی کرنا حضرت عائشہؓ ہی کے ذریعہ سے مروی ہیں۔

حضرت عائشہؓ اور حضرت سودہؓ کو آگے پیچھے ایک ساتھ نکاح میں آئیں، تاہم چونکہ حضرت عائشہؓ تقریباً نکاح کے بعد ساڑھے تین برس تک میکہ ہی میں رہیں، اس بنا پر اس عرصہ میں عملاً حضرت سودہؓ کو یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تنہا بیوی تھیں، اسلئے جب حضرت عائشہؓ رخصت ہو کر آئیں تو حضرت سودہؓ سو کن موجود تھیں، ان حالات میں عموماً ایک دوسرے کو اپنے حق میں خلل انداز تصور کر سکتی تھیں، لیکن نتائج اس قیاسن طبعی کے

بالکل برخلاف ہیں، تمام واقعات باہمی اتحاد اور موافقت کے موید ہیں، اکثر خانگی مشوروں میں وہ حضرت عائشہؓ کی رفیق تھیں۔ دو چار برس کے بعد جب وہ بوڑھی ہو گئیں تو ان کو خیال ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو طلاق دے دیں اور شرفِ صحبت سے محروم ہو جائیں اس بنا پر انھوں نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے دی، اور انھوں نے خوشی سے قبول کر لی۔ حضرت سودہؓ کی وہ بے حد معترف تھیں، فرماتی تھیں کہ سودہؓ کے علاوہ کسی عورت کو دیکھ کر مجھے یہ خیال نہیں ہوا کہ اس کے قالب میں میری روح ہوتی، گو ان کے مزاج میں تھوڑی تیزی ضرور تھی۔

حضرت حفصہؓ میں ازواج میں داخل ہوتیں، اس بنا پر تقریباً ۸ برس حضرت عائشہؓ کے ساتھ رہیں۔ ان دونوں میں ایک صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی پارہ جگر تھی، تو دوسری فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی قرۃ العین، دونوں میں نہایت لطف و محبت تھی، تمام امور خانگی میں دونوں کی ایک رائے ہوتی، اور برابر کی شریک رہتی تھیں، دیگر ازواج کے مقابلہ میں دونوں ایک دوسرے کی حامی تھیں۔ تاہم عشق و محبت کی شریعت دوسری ہے۔

باسایہ ترانہ پسنم

ایک دفعہ سفر میں دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھیں، رات کو جب قافلہ چلتا، آپ حضرت عائشہؓ کی محل میں آکر تشریف فرما ہوتے، حضرت حفصہؓ نے کہا آؤ سواری کا اونٹ بدل لیں، حضرت عائشہؓ نے ایشارے سے اس کو قبول کر لیا، رات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف نہ لائے تو فطرت بشری کے مطابق ان کو سخت تکلیف ہوئی۔

اعتقل وفہم میں حضرت عائشہؓ کے بعد حضرت ام سلمہؓ تمام بیویوں میں ممتاز تھیں، صلح

۱۱ صحیح بخاری باب الہدایا و باب التحريم صحیح بخاری و مسلم کتاب النکاح و جواز مہبتہ نو بہا لضر تھا کہ صحیح مسلم

باب جواز مہبتہ نو بہا لضر تھا کہ بخاری باب الہدایا و باب التحريم و باب الایلا و ترمذی مناقب صفیہؓ و ثانی

باب الغیرہ صحیح بخاری العروۃ بین المنار فی السفر۔

حدیبیہ میں قربانی کے موقع پر انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو مشورہ دیا، وہ عورتوں کی تاریخ میں یادگار رہے گا۔ فقہی مسئلوں اور فتوؤں میں بھی حضرت عائشہؓ کے بعد انہی کا درجہ ہے۔ اسی لئے گو وہ بن رسیدہ تھیں، تاہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی قدر فرماتے تھے، ان وجوہ سے وہ حضرت عائشہؓ کی ہمسر تھیں، تاہم ایک معمولی سے اتفاقیہ واقعہ کے سوا کوئی واقعہ ان کے باہمی اختلاف کا مذکور نہیں۔ وہ اتفاقاً واقعہ یہ ہے کہ بعض ازواج نے ان کو سفیر بنا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس لئے بھیجا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کریں کہ لوگوں کے تحفے جہاں آپ ہوں وہیں بھیجے جاتیں، عائشہؓ کی باری کی تخصیص نہ ہو، وہ یہ پیغام لے کر حضرت عائشہؓ کے حجرے میں آئیں اور نہایت متانت سے اپنی درخواست پیش کی، آپ نے جواب دیا وہ خاموش ہو گئیں، حضرت عائشہؓ نے بھی یہ گفتگو سنی، لیکن کوئی آزدگی نہیں ظاہر کی۔

حضرت جویریہؓ اور حضرت عائشہؓ میں بھی کوئی اختلاف مذکور نہیں ہے، البتہ وہ ان کے حسن و جمال کو دیکھ کر پہلے گھبرا اٹھی تھیں کہ ان کے مقابلہ میں ان کا رتبہ کم نہ ہو جائے، لیکن آخر ان کا خیال غلط ثابت ہوا کہ ان کی قدر و منزلت کے اسباب ہی کچھ اور تھے، اس کا تعلق ظاہری حسن سے کچھ نہ تھا۔

حضرت زینب بنت جحشؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی زاد بہن تھیں، خود دار اور مزاج کی تیز تھیں، چنانچہ اسی لئے ان کو پہلے شوہر سے مفارقت کرنی پڑی، اس کے علاوہ وہ رشتہ میں سب بیویوں سے زیادہ آپ سے قریب تھیں، اس بنا پر وہ اپنے کو اوروں سے زیادہ عزت کا مستحق سمجھتی تھیں، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ تمام بیویوں میں

۱۔ صحیح بخاری ذکر حدیبیہ ۱۷ طبقات ابن سعد جز ثانی قسم ثانی ص ۱۲۶ ۲۔ صحیح بخاری و مسلم، فضل عائشہؓ ۱۷ ابن سعد ترجمہ جویریہؓ۔

یہی میرا مقابلہ کیا کرتی تھیں، بعض بی بیوں نے حضرت اُم سلمہؓ کی خاموشی کے بعد ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سفیر بنا کر بھیجا، انھوں نے بڑی دلیری سے آکر تقریر کی حضرت عائشہؓ چپ چاپ ان کی باتیں سنتی اور کنکھیوں سے آپ کی طرف دیکھتی جاتی تھیں، حضرت زینبؓ جب خاموش ہوئیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی پا کر یہ کھڑی ہوئیں اور ایسی مسکت اور مدلل گفتگو کی کہ حضرت زینبؓ لا جواب ہو کر رہ گئیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسکرا کر فرمایا، کیوں نہ ہو، آخر ابو بکرؓ کی بیٹی ہے۔

رمضان کے آخری عشرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کرتے، حضرت عائشہؓ بھی مسجد کے صحن میں خیمہ کھڑا کر کے اتنے دن اعتکاف میں بسر کرتیں، ہر روز صبح کو بضرورت آپ وہاں آجایا کرتے، ایک سال جب یہ موقع آیا، اور انھوں نے حسب دستور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر خیمہ کھڑا کیا تو حضرت حفصہؓ نے بھی اجازت چاہی، حضرت زینبؓ نے سنا تو انھوں نے بھی اپنا خیمہ برابر میں لگایا، صبح اٹھ کر آپ نے دیکھا کہ مسجد کے صحن میں متعدد خیمے کھڑے ہیں، دریافت سے معلوم ہوا تو فرمایا کیا انھوں نے یہ خلوص اور نیک نیتی سے کیا ہے، یہ کہہ کر تمام خیمے اکھڑا دیئے اور اس سال اعتکاف کا مہینہ بدل دیا۔

ایک دفعہ شب کو حضرت زینبؓ حضرت عائشہؓ کے گھر آئیں، اس زمانہ میں گھروں میں چراغ نہیں جلتے تھے، اسی اثناء میں آپ تشریف لائے تو سیدھے ایک طرف کو بڑھے، حضرت عائشہؓ نے کہا کہ وہ زینبؓ ہیں، ان کو اس پر غصہ آگیا، اور کچھ بول گئیں، حضرت عائشہؓ نے بھی برابر کا جواب دیا، باہر مسجد نبوی میں حضرت ابو بکرؓ تھے، انھوں نے یہ آوازیں سنیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، آپ باہر تشریف لے آئیں، حضرت عائشہؓ باپ

کی ناراضی دیکھ کر سہم گئیں، نماز کے بعد حضرت ابو بکرؓ بیٹی کے گھر آتے، اور گواہی قسور ان کا نہ تھا، تاہم بہت کچھ سمجھایا اور تنبیہ کی۔

ان چند واقعات سے یہ قیاس نہ کرنا چاہیے، کہ باہم ان کے دل صاف نہ تھے، جہاں چند آدمی ایک جگہ رہتے ہیں، ان میں کیسی ہی موافقت اور میل ملاپ ہو، ناممکن ہے کہ کبھی کبھی حقیقت میں یا غلط فہمی سے وقتی اور فوری رجحان نہ پیدا ہو، خاص کر جہاں عورتوں کا مجمع ہو اور وہ بھی سوکنوں کا، وہاں مختلف واقعات پر کبھی کبھی ناگواری کا پیدا ہونا عورت کی جنسی فطرت ہے، فیض صحبت انسان کو اعلیٰ ترین انسان بنادیتا ہے، لیکن اس کی فطرت کو نہیں بدلتا، عورت کی طبعی خواہش یہ ہے کہ اس کی محبت میں کوئی دوسرا شریک نہ ہو، یہاں یہی چیز مفقود تھی کہ ایک ہی شمع کی سب پروانہ تھیں، تاہم محبت کا ایک ہی چراغ سب کے سینوں میں جل رہا تھا، پھر بھی اتفاقی اور فوری جذبات کو چھوڑ کر تمام سوکنوں میں لطف و مدارات کی بہتر سے بہتر مثال قائم تھی۔

یہی حضرت زینبؓ جب حلقہ ازواج میں داخل ہوئیں، تو حضرت عائشہؓ نے آپ کو مبارک باد دی، ادھر کا حال سنئے مدینہ کے بعض منافقوں نے جب حضرت عائشہؓ پر الزام لگایا..... تو بہن کی محبت میں حمہ بنت جحش (حضرت زینبؓ کی بہن) بھی اس سازش میں مبتلا ہو گئیں، لیکن حضرت زینبؓ کا قدم حق اور صواب کے راستے سے ذرا بھی نہیں ہٹا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ان سے حضرت عائشہؓ کی نسبت دریافت فرمایا، تو انھوں نے صاف کہا۔

مَا عَلِمْتُ فِيهَا إِلَّا خَيْرًا۔

خوبی کے سوا ان میں اور کچھ میں نے نہیں جانا۔

اگر وہ چاہتیں تو ایک ہی فقرہ میں اپنے حریف کو شکست دے سکتی تھیں، لیکن شرف صحبت نے ان کمزوریوں سے ان کو بالابنادیا تھا، حضرت عائشہؓ ان کے اس احسان اور

خوبی کی یاد ہمیشہ شکرگزاری کے ساتھ رکھتی تھیں۔

ایک دفعہ حضرت زینبؓ نے حضرت صفیہؓ کو یہودیہ کہہ دیا، اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے ناراض ہو گئے اور دو مہینے تک ان سے کلام نہ کیا، آخر وہ حضرت عائشہؓ کے پاس آئیں کہ تم بیچ میں پڑ کر میرا قصور معاف کر دو، اب وہی موقع حضرت عائشہؓ کو بھی حاصل تھا، لیکن انھوں نے خاص اس غرض سے اہتمام کے ساتھ بناؤ سنگار کیا، آپ آتے تو اس سلیقہ سے گفتگو کی کہ معاملہ رفت و گذشت ہو گیا۔

مرنے کے بعد کسی کی خوبیوں کا اظہار مرنے والے کی اخلاقی زندگی کو حیات جاودانی بخشا ہے، حضرت عائشہؓ نے اپنے حریف پر یہ آبِ حیات بھی برسایا، بیان کرتی ہیں کہ آپ نے اپنی زندگی میں ایک دفعہ اپنی بیویوں کو خطاب کر کے فرمایا کہ تم میں سب سے پہلے مجھ سے وہ آکر ملے گی جس کا ہاتھ سب سے لمبا ہوگا، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ اس کے لئے ہم لوگ اپنے اپنے ہاتھ ناپا کرتے تھے، لیکن سب سے پہلے جب زینبؓ کا انتقال ہوا تو معلوم ہوا کہ ہاتھ کی لمبائی سے آپ کا مقصود فیاضی اور سخاوت تھی، وہ اپنے ہاتھ سے کام کرتی تھیں اور اس طریقے سے ہوا آمدنی ہوتی تھی، وہ خیرات کیا کرتی تھیں (عربی میں مجازاً فیاضی کو طولِ ید سے تعبیر کرتے ہیں)۔

اوپر گزر چکا ہے کہ حضرت زینبؓ اور حضرت عائشہؓ میں ایک معاملہ کے متعلق ناگوار حد تک گفتگو پہنچ گئی تھی، حضرت عائشہؓ اس واقعہ کو دہراتی ہیں لیکن حُسنِ نیت اور پاک باطنی دیکھو کہ ساتھ ساتھ ان کی تعریف بھی کرتی جاتی ہیں، کہتی ہیں کہ اس کے بعد زینبؓ بنتِ حبش آئیں، تمام بیویوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے قدر و منزلت میں انہی کو میری برابر ہی کا دعویٰ تھا، میں نے کوئی عورت زینبؓ سے زیادہ دیندار، زیادہ پرہیزگار، زیادہ راست گفتار، زیادہ فیاض، سخی، مخیر اور اللہ تعالیٰ تعزیب جوئی میں زیادہ سرگرم نہیں دیکھی،

فقط مزاج میں ذرا تیزی تھی، جس پر ان کو بہت جلد ندامت بھی ہوتی تھی۔
 حضرت ام حبیبہؓ کے ساتھ حضرت عائشہؓ کا کوئی موافق یا مخالف واقعہ احادیث میں
 مذکور نہیں، اسماء الرجال کی کتابوں میں ہے کہ مرض الموت میں حضرت ام حبیبہؓ نے
 حضرت عائشہؓ کو بلوایا، وہ آئیں تو حضرت ام حبیبہؓ نے کہا: ”سو کنوں میں کچھ نہ کچھ بھی ہو ہی جاتا
 ہے، اگر کچھ ہوا ہو تو خدا ہم دونوں کو معاف کرے۔“ حضرت عائشہؓ نے کہا: ”خدا سب
 معاف اور اس سے تم کو بری کرے۔“ حضرت ام حبیبہؓ نے کہا، تم نے مجھے اس وقت مسرور
 کیا، خدا تم کو بھی خوش رکھے۔

حضرت میمونہؓ کی نسبت بھی احادیث میں کچھ مذکور نہیں، رجال کی کتابوں میں ہے کہ
 جب انھوں نے وفات پائی، تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا: ”وہ ہم میں سب سے زیادہ
 پرہیزگار تھیں۔“

حضرت صفیہؓ صرف تین برس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہیں اور عام
 اہمات المؤمنین سے وہ بیگانہ بھی تھیں، کیونکہ وہ خیبر کی رہنے والی اور نسلاً یہودیہ تھیں۔
 خیبر ہی میں وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت میں آئیں، خیبر کی واپسی میں وہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محل میں سوار ہوئیں کہ مدینہ کے پاس آکر محل کی رسی ٹوٹ
 گئی اور محل گر پڑا، مدینہ میں خبر ہوئی تو لونڈیاں تک دیکھنے آئیں اور اس واقعہ کو حضرت
 صفیہؓ کی نحوست سمجھ کر ان کو برا بھلا کہنے لگیں۔ مدینہ پہنچ کر آپ نے ان کو ایک انصاریہ
 کے گھر اتارا، مختلف اسباب سے ان کی آمد اہم ہو گئی تھی، اکثر عورتیں ان کو دیکھنے کو گئیں
 حضرت عائشہؓ بھی چھپ کر نقاب پوش بھڑ میں کھڑی ہو گئیں، بایں ہمہ وہ چھپ نہ سکیں

۱۔ صحیح مسلم باب فضل عائشہ و نسائی باب حب النار ۱۷ ابن سعد جز ۱۷۱۷ تہذیب التہذیب

ابن حجر جلد ۱۲ ص ۲۵۳ ۲۔ صحیح مسلم فضیلۃ اعتاق امہ ثم تیزو جہا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پہچان لیا، وہ شرما کر واپس چلیں، تو آپ بھی ان کے ساتھ اٹھے، قریب پہنچ کر پوچھا۔ "عائشہ! کہو تم نے کیا پایا؟" بولیں کہ "ہاں یہودیہ ہے۔" آپ نے فرمایا "یہ نہ کہو وہ مسلمان ہو گئی ہے۔"

حضرت صفیہؓ کو کھانا پکانے میں خاص سلیقہ تھا، خود حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں نے ان سے بہتر کھانا پکانے والا کسی کو نہیں دیکھا، ایک دن دونوں نے آپ کے لئے کھانا پکایا، حضرت صفیہؓ کا کھانا جلد تیار ہو گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہؓ کے حجرے میں تھے، انھوں نے وہیں ایک لونڈی کے ہاتھ کھانا بھجوا دیا، حضرت عائشہؓ اپنی محبت کی بربادی کو دیکھ کر جھنجھلا اٹھیں، اور ایک ایسا ہاتھ مارا کہ لونڈی کے ہاتھ سے پیالہ چھوٹ کر گر پڑا اور ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا، آپ خاموشی کے ساتھ پیالہ کے ٹکڑوں کو چننے لگے، اور خادمہ سے فرمایا کہ تمہاری ماں کو غصہ آگیا، چند لمحوں کے بعد حضرت عائشہؓ کو اپنے فعل پر خود مذمت ہوتی، عرض کی، "یا رسول اللہ! اس جرم کا کیا کفارہ ہو سکتا ہے؟" آپ نے فرمایا، ایسا ہی پیالہ اور ایسا ہی کھانا، چنانچہ نیا پیالہ ان کو واپس کیا گیا۔

حضرت صفیہؓ ذرا پست قد تھیں، ایک دن حضرت عائشہؓ نے کہا "یا رسول اللہ! بس کیجئے صفیہؓ تو اتنی ہیں؟" آپ نے فرمایا "عائشہ تم نے ایسی بات کہی کہ اگر اس کو سمندر کے

لے ابن سعد ترجمہ صفیہؓ سے یہ واقعہ بخلاف الفاظ حدیث کی تمام کتابوں میں مذکور ہے اور اس سے فقہ کا ایک بڑا اصول مستنبط کیا گیا ہے کہ تاوان کس طرح ادا ہونا چاہیے (بخاری کتاب المظالم و باب الغیرۃ) مسلم و ابوداؤد میں حضرت انسؓ کی روایت میں اُسمات المؤمنین کے نام مذکور نہیں ہیں، لیکن مسند ابن جنبل، ابوداؤد اور نسائی میں خود حضرت عائشہؓ سے روایت ہے جس میں ناموں کی تصریح ہے (ابوداؤد کتاب البیوع نسائی کتاب عشر النساء باب الغیرۃ و مسند جلد ۶) قصہ کی پوری تصویر تمام روایتوں کو یکجا کرنے سے معلوم ہوتی ہے، نسائی کی ایک روایت میں اور نیز معجم طبرانی (حدیث علی بن اسحق ص ۱۱۸) میں دوسری بیوی کا نام ام سلمہؓ مذکور ہے۔

پانی میں بھی ملاؤ تو ملا سکتی ہو، عرض کی یا رسول اللہ میں نے تو ایک شخص کی صورت حال بیان کی، ارشاد ہوا کہ اگر مجھ کو اتنا اور اتنا بھی دیا جائے تو بھی میں کسی کی نسبت کوئی بات نہ کہوں۔ اس امر کا ثبوت کہ یہ وقتی امور دوامی محبت و قدر شناسی میں عائق نہ تھے، یہ ہے حضرت صفینہؓ اور حضرت عائشہؓ ایک ہی ٹولی میں تھیں اور باہم ایک دوسرے کی حامی تھیں کہ:

آپ نے دیکھا کہ حضرت عائشہؓ اپنی سوکنوں کے ساتھ کس لطف، کس انصاف اور کس عزت کا برتاؤ کرتی ہیں، اور کس کھلے دل سے ان کی خوبیوں اور نیکیوں اور تعریفوں کا اظہار کرتی ہیں، کبھی کبھی بشری فطرت سے کوئی خلاف فعل سرزد ہو جاتا ہے تو کس قدر جلد نادم ہو جاتی ہیں سوکنوں پر حملہ کرنے میں بھی پہل نہیں کرتیں، ہاں کوئی پہل کرتی ہے تو وہ چپ بھی نہیں رہتیں لیکن اس کے باوجود وہ اس کی تعریف میں کمی نہیں کرتیں۔

مشتبہ اور غلط روایات | عام طور سے سوکنوں کے درمیان خلوص اور محبت کا رواج بہت کم ہے لیکن عریم نبوت کی جملہ نشینوں سے جن اخلاقی خوبیوں کی دنیا توقع کر سکتی ہے بحمد اللہ کہ وہ اس توقع میں ناکامیاب نہیں، واقعات میں کہیں کہیں جو بد نمائی ہے وہ درحقیقت یا منافقوں کی بنائی ہوئی ہے یا بعض ناعاقبت اندیش فرقوں کی جاہلانہ کوشش ہے۔ چنانچہ عہد نبویؐ میں ایک عورت تھی، سیر اور رجال کی کتابوں میں اس کی نمایاں خصوصیت یہ لکھی ہے کہ ازواج مطہرات کو باہم لڑایا کرتی تھی، کانت تحرش بین ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اس گناہ کا وہ خود اعتراف کرتی تھی، لوگوں نے پوچھا تمہاری بات کو وہ پر سح کیونکر جانتی تھیں، اس نے کہا سح نہ جانتیں تو میں کہتی کیونکر؟

اوپر جو روایتیں گزر چکی ہیں، گو وہ صرف صحاح سے ماخوذ ہیں، تاہم ان میں جہاں بھی کچھ بد نمائی ہے، اگر ذرا کرید جائے تو دفعہ تمام بنیاد کھوکھلی ہو جاتی ہے، پیالہ توڑنے کا واقعہ تمام

حدیث کی کتابوں میں موجود ہے، لیکن بخاری و مسلم میں کہیں بھی حضرت عائشہؓ کا نام مذکور نہیں
 البوداؤد، نسائی، مسند احمد اور بعض کم درجہ کتابوں میں راوی حضرت عائشہؓ کا نام لیتے ہیں،
 اور لطف یہ کہ خود حضرت عائشہؓ کی زبانی روایت کرتے ہیں، اس طریقہ کی اول راوی جس قربت
 و جان ہے، جس کی محدث عجل اور ابن حبان نے توثیق کی ہے، تاہم اس کے متعلق امام بخاری
 کی یہ رائے ہے۔

عند جسرة عجائب۔ جسرہ کی روایتوں میں عجیب و غریب

(تمذیب) باتیں ہیں۔

ابن حزم نے اس کی حدیث کو باطل کہا ہے۔ (تمذیب)

دوسرا راوی فلیت عامری (یا فلت عامری) ہے، اگرچہ بعض محدثین نے اس کی بھی
 توثیق کی ہے، لیکن اکثر ائمہ فن کی پر رائیں ہیں۔

امام احمد۔ لا باس۔ بد میں اس کی روایت میں کوئی ہرج نہیں سمجھتا (یعنی کسی قدر
 ضعیف ہے)

امام احمد۔ (یہ روایت خطابی و لغوی) مجہول مجہول الحال ہے۔

ابن حزم۔ غیر مشہور ہے، ثقاہت کے ساتھ معروف نہیں ہے، اور اس کی ایک خاص
 حدیث باطل ہے۔

شب کے وقت حضرت عائشہؓ اور حضرت زینبؓ کی باہمی سخت گفتگو کی روایت کو صحیح
 مسلم میں ہے لیکن ذرا ان حالات کو پیش نظر رکھتے، اس واقعہ کے راوی اول حضرت انسؓ
 ہیں، جو شہ سے اُہمات المومنین کے حجروں میں نہیں جاتے تھے۔ یہ واقعہ شہ کے
 بعد کا ہے، یہ واقعہ زنان خانہ میں پیش آیا، جہاں وہ موجود نہ تھے، اس لئے سلسلہ روایت اخیر
 راوی تک نہیں پہنچتا، اگر یہ فرض کیا جائے کہ وہ مسجد نبوی میں موجود تھے اور اندر سے آوازیں
 آرہی تھیں جن کو وہ سُن رہے تھے، تو اس رات کے وقت میں جب کہ اول تو وہ حجرہ کے

اندر موجود نہ تھے، اور دوسرے یہ کہ وہاں چراغ نہ تھا، وہ کیونکر دیکھ سکے کہ آپ نے کدھر ہاتھ بڑھایا، اور کیا واقعہ پیش آیا، اور سب سے عجیب یہ کہ حضرت عائشہؓ کے دل کی بات کیونکر جان لی کہ وہ ڈر گئیں، کہ اب والد ضرور آکر مجھ کو تنبیہ کریں گے، اس لئے یہ روایت کسی قدر غیر محتاطانہ معلوم ہوتی ہے۔

ترمذی میں ہے کہ ایک دفعہ حضرت صفیہؓ رو رہی تھیں، آپ نے سبب دریافت فرمایا تو بولیں کہ مجھ کو معلوم ہوا ہے کہ عائشہؓ اور حفصہؓ کہتی ہیں کہ ہم آپ کی نظر میں زیادہ معزز ہیں۔ ہم آپ کی بیویاں بھی ہیں اور چچا زاد بہنیں بھی، آپ نے تسلی دی، اور فرمایا، تم نے نہیں کہا کہ مجھ سے زیادہ معزز کیونکر ہو سکتی ہو میرے شوہر محمدؐ، میرے باپ ہارونؓ اور میرے چچا موسیٰؓ ہیں، اس روایت کو تمام اہل سیر نقل کرتے ہیں، لیکن اس کے بعد اس روایت کے متعلق امام ترمذی کی جو رائے ہے، اس کو چھوڑ دیتے ہیں، ان کی رائے یہ ہے:-

هذا حديث غريب لا نعرفه
 از من حديث هاشم الكوفي و
 ليس اسنادہ بذاك۔
 یہ حدیث غریب ہے، ہاشم کوفی کے
 سوا کسی اور طریقہ سے ہم لوگ اس کو
 نہیں جانتے اور اس کی سند کچھ ایسی

ضعیف ہے۔ (فصل ازواج النبی)

ہاشم کوفی کی نسبت محدثین کی یہ رائے ہے:-

امام احمد۔ لا اعرفہ، میں اس کو نہیں جانتا۔
 ابن معین۔ ليس بشيء، یہ کچھ نہیں۔

ابو حاتم۔ ضعيف الحديث، ضعیف الحدیث ہے۔

ابن عدی۔ مقدار ما یروى لا یتابع علیہ، ان کے دوسرے ساتھی ان کی

تصدیق اور تائید نہیں کرتے،

اس کے بعد حضرت انسؓ کی جو حدیث ہے، اس میں حضرت عائشہؓ کا نام نہیں،

مسند ابن خبیل میں ہے کہ ایک دفعہ حضرت ام سلمہؓ، حضرت عائشہؓ کے حجرے میں بیٹھی تھیں، رات کا وقت تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر سے تشریف لاتے، حضرت ام سلمہؓ کو نہیں پہچانا، حضرت عائشہؓ چپکے چپکے اشارہ کر رہی تھیں، اور آپ نہیں سمجھتے تھے۔ آخر آپ بھی سمجھ گئے، حضرت ام سلمہؓ بہت برہم ہوئیں اور حضرت عائشہؓ کو بہت کچھ بُرا بھلا کہا اور اٹھ کر حضرت فاطمہؓ کے پاس گئیں کہ ”عائشہؓ تم کو یہ کہتی ہے، یہ کہتی ہے.....“ اس حدیث کا دوسرا راوی علی بن زید تمیمی ہے، اس کے متعلق ائمہ فن کے اقوال سنو:-

ابن سعد - فیہ ضعف ولا یجتمع بہ - اس میں ضعف ہے، اس سے احتجاج نہیں کیا جاتا۔

امام احمد - لیس بالقوی، لیس بشیخ، ضعیف الحدیث، قوی نہیں، کچھ نہیں، ضعیف ہے۔
بیہی - ضعیف، ضعیف فی کل شیء، ضعیف ہے، ہر چیز میں ضعیف ہے۔
جو زانی - واہی الحدیث، واہی ہے۔

حاکم - لیس بالمتین عندہم، محدثین کے نزدیک قوی نہیں۔

ابوزرعہ - لیس بالقوی، قوی نہیں۔

امام بخاری - لا یحتاج بہ، اس سے حجت لانا جائز نہیں۔

اس قسم کی تصریحات اور ائمہ کی بھی ہیں، ان کے ایک شاگرد کہتے ہیں: ”وہ جو حدیثیں آج سناتے ہیں وہ کل اور ہو جاتی تھیں۔“

سیر کی عام کتب میں اور اس قسم کے چند واقعات ملیں گے جن کا زیادہ تر ذخیرہ واقدی اور کلبی کے مزخرفات سے فراہم کیا گیا ہے، مثال کے لئے ہم صرف ایک واقعہ پر اکتفا کرتے ہیں:-

احادیث میں ہے کہ آپ نے ایک قبیلہ کی رئیسہ سے نکاح کیا، جب وہ مدینہ آئی اور آپ

لہ یہ تمام اقوال تہذیب التہذیب اور میزان الاعتدال سے ماخوذ ہیں۔

جملہ عروسی میں گئے تو فرمایا: تم اپنے آپ کو میرے حوالہ کرو۔ اس نے کہا: کیا ایک شہزادی اپنے آپ کو ایک رعایا کے حوالہ کر سکتی ہے؟ آپ نے اس کی تسکین کے لئے اس کے سر پر ہاتھ رکھنا چاہا تو اس نے کہا میں تم سے خدا کی پناہ مانگتی ہوں، آپ نے فرمایا: تم نے بڑے کی پناہ مانگی..... یہ کہہ کر واپس چلے آئے اور اس کو رخصت کر دیا۔

یہ صحیح بخاری کی روایت ہے، ابن سعد ہشام بن محمد سے راوی ہیں کہ اس کو حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ نے سکھایا تھا کہ تم اس طرح کہنا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ کہنے سے خوش ہوتے ہیں، ہشام بن محمد کون بزرگ ہیں دنیا ان کو کھلی کے نام سے جانتی ہے ان کے مخصوص صفات یہ ہیں، متروک، غیر ثقہ، رافضی۔
امام احمد فرماتے ہیں۔

انما کان صاحب سمر ونسب ما
یہ ایک نسب دان اور داستان گو تھا
ماظننت ان احدا یحدث عنه
میں نہیں جانتا کہ کوئی اس سے حدیث
(میزان) روایت کرنا گوارا کرے گا۔

صحیح بخاری (کتاب الاستبراء) میں یہ تصریح مذکور ہے، کہ یہ خاتون آپ کو پہچانتی نہ تھی اس لئے یہ گستاخی کی اور جب بعد کو اس کو معلوم ہوا کہ یہ آپ تھے، تو اس نے سپیٹ لیا، خود حضرت عائشہؓ بھی اس بد نصیب کا قصہ بیان کرتی ہیں، لیکن یہ نہیں کہتیں کہ یہ میری تعلیم تھی، حالانکہ ان کی آزاد بیانی اور اگر اپنا جرم ہو، تو روایت میں اس کا اعتراف مشہور ہے۔

۱۔ صحیح بخاری کتاب الطلاق۔

۲۔ صحیح بخاری آخر کتاب الاستبراء۔

۳۔ صحیح بخاری کتاب الطلاق۔

۴۔ دیکھو ان کے اخلاق و عادات کا بیان نیز روایت حدیث کا باب۔

سوتیلی اولاد کے ساتھ برتاؤ

حضرت خدیجہؓ کے بطن سے حضرت عائشہؓ کی چار سوتیلی بیٹیاں تھیں، حضرت زینبؓ، حضرت رقیہؓ، حضرت اُمّ کلثومؓ، حضرت فاطمہؓ زہراؓ۔ لیکن حضرت عائشہؓ کی رخصتی سے پہلے حضرت فاطمہؓ کے سوا اور سب اپنی اپنی سسرال جا چکی تھیں، اس کے علاوہ ان میں حضرت رقیہؓ کا سٹھ میں حضرت عائشہؓ کی رخصتی کے ایک سال کے بعد انتقال ہو گیا، البتہ حضرت زینبؓ اور حضرت اُمّ کلثومؓ نے بہ ترتیب سٹھ و سٹھ میں وفات پائی اور سات آٹھ برس ان کے سامنے زندہ رہیں، تاہم کوئی باہمی ازردگی کا واقعہ مذکور نہیں۔

آپؐ کی سب سے بڑی صاحبزادی حضرت زینبؓ جو راہِ الہی میں شہید ہوئیں، ان کی نسبت حضرت عائشہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول نقل کرتی ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: ”وہ میری سب سے اچھی لڑکی تھی، جو میری محبت میں ستانی گئی۔“ حضرت زینبؓ کے بطن سے ایک لڑکی امامہ نام تھی۔ آپؐ ان کو بہت پیار کرتے تھے، ان کو گود میں لے کر مسجد جاتے تھے اور نماز پڑھاتے تھے تو ان کو کندھے پر بٹھالیتے تھے، حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ آپؐ کو اس سے بہت محبت تھی، کہیں سے ایک ہار آیا تھا، عورتوں نے کہا یہ عائشہؓ کی قسمت کا ہے، لیکن آپؐ نے وہ امامہ کو عطا فرمایا۔

حضرت عائشہؓ کی رخصتی کے وقت حضرت فاطمہؓ کو کنواری تھیں، لیکن ان سے سن میں پانچ چھ برس بڑی تھیں۔ غالباً ایک سال یا اس سے بھی کچھ کم، دونوں ماں بیٹی ایک ساتھ رہی ہوں گی۔ سٹھ کے بیچ میں وہ حضرت علیؓ سے بیاہ دی گئیں، شادی کے لئے جن ماؤں نے سامان درست کیا تھا، ان میں حضرت عائشہؓ بھی تھیں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے حکم سے انھوں نے خاص طور پر اس کا اہتمام کیا، مکان لیا، بستر لگایا، اپنے ہاتھ سے کھجور کی چھال دھن کر تیکے بناتے، چھوہارے اور منقے دعوت میں پیش کیے، لکڑی کی ایک الگنی تیار کی کہ اس پر پانی کی مشک اور کپڑے لٹکاتے جاتیں، وہ خود بیان کرتی ہیں کہ فاطمہ کے بیاہ سے کوئی اچھا بیاہ میں نے نہیں دیکھا، شادی کے بعد حضرت فاطمہؓ جس گھر میں گئیں، اس میں اور حضرت عائشہؓ کے حجرے میں صرف ایک دیوار کا فصل تھا، یہ سچ میں ایک دریچہ تھا، جس سے کبھی کبھی باہم گفتگو ہوتی تھی۔

حدیث کی کتابوں میں کوئی صحیح واقعہ ایسا مذکور نہیں ہے جس سے یہ ثابت ہو کہ ماں بیٹی کے دل باہم صاف نہ تھے حدیثیں تمام تر اسی کی مؤید ہیں کہ دونوں میں یک جہتی، محبت اور میل ملاپ تھا، حضرت فاطمہؓ سسرال میں اپنے ہاتھ سے کام کرتے کرتے تھک گئی تھیں ایک لونڈی کی درخواست کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں، اور اتفاق سے باریابی نہ ہوتی تو ماں ہی کو وکیل بنا کر واپس چلی گئیں، بیٹی کا برتاؤ یہ تھا کہ جب دوسری ماؤں نے حضرت عائشہؓ کے مقابل میں سفیر بنا کر ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا اور انھوں نے ان کی طرف سے درخواست پیش کی ہے اور آپ نے فرمایا ہے، "بیٹی جس کو میں چاہوں، اس کو تم نہیں چاہو گی" تو فوراً شرم کر واپس چلی آئیں، اور پھر ماؤں کے دوبارہ اصرار سے بھی درخواست کے لئے نہیں گئیں۔

بیٹی کی تعریف میں کہتی ہیں "میں نے فاطمہؓ سے ان کے باپ کے سوا کوئی اور بہتر انسان کبھی نہیں دیکھا، ایک تابعی نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ محبوب کون تھا؟ بولیں "فاطمہؓ" کہتی ہیں کہ میں نے فاطمہؓ سے زیادہ نشست و

لے بخاری تفصیل ابن ماجہ باب الولیمہ میں ہے ۴ خلاصۃ الوفا فصل رابع ۳۷ صحیح البخاری کتاب الجہاد باب

عمل المرأة فی بیت زوجہا و مسند ابوداؤد و طیالسی مسند علی صحیح بخاری ۵ زر قانی

بحوالہ معجم اوسط طبرانی علی شرط الشیخین ۔

برخاست کے طور طریقہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا جلتا کسی اور کو نہیں دیکھا، جب آپ کی خدمت میں وہ آئیں آپ سر و قد کھڑے ہو جاتے، پیشانی چوم لیتے اور اپنی جگہ پر بٹھاتے، اسی طرح جب آپ ان کے گھر تشریف لے جاتے، تو وہ بھی کھڑی ہو جاتیں، باپ کو بوسہ دیتیں اور اپنی جگہ پر بٹھاتیں۔ وہ خاص حدیث جس میں حضرت فاطمہؓ کے اہل بیت اور آل عبا میں ہونے کا ذکر ہے، وہ حضرت عائشہؓ ہی کے ذریعہ سے مروی ہے۔

حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ ایک دن ہم سب بیویاں آپ کے پاس بیٹھی تھیں، کہ فاطمہؓ سامنے سے آئیں، بالکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چال تھی، ذرا بھی فرق نہ تھا، آپ نے بڑے تپاک سے بلا کر پاس بٹھا لیا، پھر چپکے چپکے ان کے کان میں کچھ کہا، وہ رونے لگیں، ان کی بے قراری دیکھ کر آپ نے پھر ان کے کان میں کچھ کہا، وہ ہنسنے لگیں، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے کہا فاطمہؓ! تمام بیویوں کو چھوڑ کر صرف تم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے راز کی باتیں کہتے ہیں اور تم روتی ہو! آپ جب اٹھ گئے تو میں نے واقعہ دریافت کیا بولیں "میں باپ کا راز نہیں فاش کروں گی" جب آپ کا انتقال ہو گیا تو میں نے دوبارہ کہا، "فاطمہؓ! میرا جو تم پر حق ہے، اس کا واسطہ دیتی ہوں، اس دن کی بات مجھ سے کہہ دو" انھوں نے کہا ہاں اب ممکن ہے، میرے رونے کا سبب یہ تھا کہ آپ نے اپنی جلد وفات کی اطلاع دی تھی، ہنسنے کا باعث یہ تھا کہ آپ نے فرمایا کہ فاطمہؓ! کیا تم کو یہ پسند نہیں کہ تم تمام دنیا کی عورتوں کی سردار بنو؟

اس حدیث سے دونوں ماں بیٹی کے تعلقات کتنے خوشگوار نظر آتے ہیں، یہ حضرت فاطمہؓ کے اخیر عمر کا واقعہ ہے، اس سے ثابت ہو گا کہ میراث اور فدک کے جھگڑوں نے ان

۱۔ جامع ترمذی باب المناقب میں دونوں حدیثیں ہیں ۲۔ صحیح مسلم باب الفضائل۔

۳۔ ایضاً صحیح بخاری باب من ناجی بن یرمی الناس۔

پاک روحوں کو کوئی صدمہ نہیں پہنچایا تھا اور نہ کوئی اور خانگی آزر دگی کا واقعہ ان کے شیشہ خاطر کو مکدر کر سکا تھا۔

غلط اور مشتبہ روایات | مسند ابن حنبل میں انہی بزرگ سے جھٹوں نے بیان کیا تھا کہ ایک دفعہ شب کے وقت حضرت اُم سلمہؓ حضرت عائشہؓ کے گھر آئیں اور باہمی سخت کلامی کی نوبت آئی، مروی ہے کہ اس کے بعد حضرت اُم سلمہؓ امٹھ کر فاطمہؓ کے گھر گئیں اور ان سے جا کر کہا کہ عائشہؓ تم کو بُرا بھلا کہتی ہے، حضرت علیؓ کے مشورے سے وہ آپ کی خدمت میں دوڑی آئیں اور شکایت کی، آپ نے فرمایا: ”خدا کی قسم وہ تمہارے باپ کو پیاری ہے“ حضرت علیؓ نے کہا: ”عائشہؓ نے پہلے جو کچھ کہا وہ کافی نہ تھا، جو (جلانے کو) یہ بھی کہہ دیا کہ خدا کی قسم وہ تمہارے باپ کو پیاری ہے۔“

یہ حدیث بظاہر حضرت عائشہؓ کی منقبت میں ہے، لیکن اس تصویر کو غور سے دیکھو تو نظر آئے گا کہ نامعقول راوی نے ازواج مطہرات کے اخلاق کا کتنا بدنام نقشہ کھینچا ہے، اس ہجو طبع کا سرچشمہ علی بن زید تمیمی ہے، جو ضعیف، واہی، ناقابلِ حجت ہونے کے ساتھ رافضی بھی تھا۔

بیہیجی نے اپنی مسند میں عیسیٰ بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عائشہؓ کے حجرہ سے حضرت فاطمہؓ کے گھر میں ایک دریچہ کھلتا تھا، آپ اس دریچہ سے ان کی خیریت پوچھ لیا کرتے تھے۔ ایک دفعہ شب کو آپ گھر میں رونق افروز نہ تھے، اسی دریچہ سے حضرت فاطمہؓ اور حضرت عائشہؓ میں کچھ گفتگو ہو گئی، آخر حضرت فاطمہؓ کی درخواست پر آپ نے یہ دریچہ بند کر دیا۔

ابن عبد الحمید اور عیسیٰ بن عبد اللہ دونوں صاحبِ جو اس واقعہ کے راوی ہیں، علاوہ اس کے کہ پایہ اعتبار سے ساقط ہیں، شیعہ بھی ہیں، گواہلِ فن کے نزدیک شیعہ ہونا ضعف کا سبب نہیں، تاہم یہ ظاہر ہے کہ حضرت عائشہؓ کے حق میں ان کی شہادت کبھی قبول نہیں ہو سکتی۔

واقعہ افک

مدینہ میں آکر مسلمانوں کو جن مصیبتوں کا سامنا کرنا پڑا وہ مکہ سے بالکل مختلف تھیں، مدینہ میں منافقوں کا ایک گروہ پیدا ہو گیا تھا، جو ہمیشہ اسلام کے خلاف سازشوں میں مصروف رہتا تھا، انسان کے لئے سب سے بڑی چیز آبِ رُوب ہے، اور اس پر حملہ بڑے کینہ دشمن کا کام ہے۔ لیکن یہاں اسلام کو جیسے مخلص، وفا شعار اور محبت والے دوست ملے تھے، اسی قسم کے لفاق پر درِ عداوت پیشہ اور غدار دشمن بھی ہاتھ آتے تھے، اس قسم کے غلط اور خلافِ آبر و واقعات کی تشہیر اور باہمی خانہ جنگی کے اسباب کی فراہمی ان کا سب سے بڑا ہتھیار تھا، اگر خدا نخواستہ توفیق الہی شامل حال نہ ہوتی تو ان کی خانہ برانداز کوششیں پہلے ہی کئی بار صحابہ کے درمیان تفریق بلکہ خونریزی میں کامیاب ہو چکی ہوتیں۔

ان کوششوں کی سب سے ذیل مثال افک یعنی حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے کا واقعہ ہے، معلوم ہے کہ اس منافق گروہ کے سب سے بڑے دشمن حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ تھے اس بنا پر حرم نبوت اور بارگاہِ خلافت کی شہزادیوں یعنی حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ کے بدنام کرنے میں ان کی ناکام کوششوں کا بڑا حصہ صرف ہوا، جن کی متعدد مثالیں اوپر گزر چکی ہیں اور کچھ آگے آئیں گی۔

نجد کے قریب مریمیع نام بنی مصطلق کا ایک چشمہ تھا، شعبان ۳ھ میں مسلمان اسی چشمہ کے پاس ان سے معرکہ آرا ہوتے تھے، چونکہ یہ معلوم تھا کہ یہاں کوئی خونریز جنگ نہیں ہوگی، اس لئے منافقوں کی ایک بہت بڑی تعداد فوج میں شریک ہو گئی تھی، ابن سعد کی روایت ہے۔

اس سفر میں منافقین کی بہت بڑی تعداد

شریک تھی، جو کسی اور غزوہ میں نہیں ہوتی

وخرج معہ بشر کثیر من المنافقین

لم یخرجوا فی غزاة قط مثلہا۔

ابن سعد جز مغازی ص ۲۵ لیڈن۔

اوپر گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سفر میں جاتے تو ازواجِ مطہرات میں سے جن کے نام پر قرعہ پڑتا، وہ معیت کے شرف سے ممتاز ہوتیں، اسی طریقہ سے اس سفر میں حضرت عائشہؓ ہمراہی میں تھیں، چلتے وقت اپنی بہن اسماء کا ایک ہار عاریۃ پہننے کو مانگ لیا تھا، وہ ان کے گلے میں تھا، ہار کی لڑیاں اتنی کمزور تھیں کہ ٹوٹ ٹوٹ جاتی تھیں، اس وقت حضرت عائشہؓ کی عمر چودہ برس کی تھی، یہ عورت کا وہ زمانہ ہے جس میں ان کے نزدیک معمولی سا زیور بھی وہ گراں قیمت سامان ہے جس کے شوق میں ہر زحمت گوارا کر لی جاسکتی ہے۔

سفر میں حضرت عائشہؓ اپنے محل پر سوار ہوتیں، ساربان محل اٹھا کر اونٹ پر کھڑے تھے اور چل کھڑے ہوتے تھے، اس وقت کم سنی اور اچھی غذا نہ ملنے کے باعث اس قدر دُبی پتلی اور ہلکی پھلکی تھیں کہ محل اٹھانے میں ساربانوں کو مطلق محسوس نہیں ہوتا تھا کہ اس میں کوئی سوار بھی ہے یا نہیں۔

سفر سے واپسی میں کئی بار منافقین نے شرارتیں کیں، ایک دفعہ قریب تھا کہ مہاجرین اور انصار تلواریں کھینچ کھینچ کر باہم کٹ مریں، آخر مشکل سے معاملہ رفع دفع کیا گیا، ان شریروں نے انصار کو سمجھایا کہ وہ اسلام کی مالی خدمت چھوڑ دیں، عبداللہ بن ابی نے جو ان کا رئیس تھا، برملا کہا:-

لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن

اگر ہم مدینہ واپس پہنچے تو معززین ان ذیل

الا عزمنا الا ذل (منافقون ۱)

لوگوں کو مدینہ سے نکال دیں گے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو جمع کر کے اس واقعہ کی اطلاع دی، تو گو وہ اس جرم میں شریک نہ تھے، تاہم ان کو ندامت ہوتی، اور عبداللہ بن ابی کی طرف سے ایک عام نفرت پیدا ہو گئی، خود اس کے بیٹے نے جب یہ سنا تو باپ کے گھوڑے کی لگام پکڑ لی اور کہا "جب تک تم یہ اقرار نہ کر لو کہ ذلیل تم ہو اور معزز محمد ہیں۔ میں تم کو نہیں

چھوڑوں گا

ایک جگہ رات کو قافلہ نے پڑاؤ کیا، پچھلے پہر وہ پھر روانگی کو تیار تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حاجت کے لئے قافلہ سے ذرا دور نکل کر باہر آڑ میں چلی گئیں، فارغ ہو کر جب لوٹیں تو اتفاق سے گلے پر ہاتھ پڑ گیا، دیکھا تو ہار نہ تھا، ایک تو کم سنی اور پھر مانگے کی چیز، گھبرا کر وہیں ڈھونڈنے لگیں، سفر کی نا تجربہ کاری کی بنا پر ان کو یقین تھا کہ قافلہ کی روانگی سے پہلے ہی ہار ڈھونڈ کر واپس آ جاؤں گی، اس بنا پر نہ کسی کو واقعہ کی اطلاع دی اور نہ آدمیوں کو اپنے انتظار کا حکم دے کر گئیں، ساربان حسب دستور محل کو اونٹ پر رکھ کر قافلہ کے ساتھ روانہ ہو گئے تھوڑی دیر کی تلاش میں ہار مل گیا، ادھر قافلہ چل چکا تھا، پڑاؤ پر آئیں تو یہاں سناٹا تھا۔

مجبوراً چادر اوڑھ کر وہیں پڑ رہیں کہ جب لوگ محل میں نہ پائیں گے تو خود لینے آئیں گے، صفوان بن معطل ایک صحابی تھے، جو ساقہ (ریڑ گاڑو) یعنی چھوٹے چھوٹے سپاہیوں اور فوج کی گری پڑی چیزوں کے انتظام کے لئے لشکر کے پیچھے پیچھے رہتے تھے، صبح کو جب وہ پڑاؤ پر آئے تو دور سے سواد نظر آیا، حکم حجاب سے پہلے جو اسی سال نازل ہو چکا تھا، انھوں نے حضرت عائشہؓ کو دیکھا تھا، دیکھتے ہی پہچان لیا، پاس آ کر انالہ پڑھا، آواز سن کر حضرت عائشہؓ سوتے سے چونک پڑیں، صفوان نے اپنا اونٹ بٹھایا، اور ان کو سوار کر کے اگلی منزل کا راستہ لیا، قافلہ نے دوپہر کے وقت پڑاؤ کیا ہی تھا کہ محل سامنے نظر آیا، صفوان کے ہاتھ میں اونٹ کی مہار تھی، اور حضرت عائشہؓ محل میں سوار تھیں، یہ نہایت معمولی واقعہ تھا اور اکثر سفر میں

۱۔ ابن سعد ج ۲، مغازی ص ۴۵، صحیح بخاری و فتح الباری تفسیر سورۃ منافقین، سنائی میں ہے کہ غزوہ تبوک کا واقعہ ہے، لیکن بخاری میں حضرت جابرؓ کی جو حدیث ہے کہ اس وقت مہاجرین انصار سے کم تھے، اس سے اس کی تردید ہوتی ہے، ابن ابی حاتم اور تمام ارباب مغازی متفق ہیں کہ غزوہ مرہم میں یہ واقعات پیش آئے، فتح الباری جلد ۸ ص ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹،

پیش آتا ہے، آج ریل کے زمانہ میں بھی اس قسم کے واقعات کثرت سے پیش آتے ہیں۔
 ہندوؤں میں سیتا پر اور بنو اسرائیل میں مریمؑ پر جو کچھ گزری، اسلام میں اسی کا اعادہ
 ہوا، عبداللہ بن ابی نے کہ جس کا زخم ابھی تازہ تھا یہ مشہور کیا کہ نعوذ باللہ اب وہ پاکدامن نہ
 رہیں، جا بجا اس چیز کو پھیلانا شروع کیا، نیک دل مسلمانوں نے اس آواز کو سنتے ہی کانوں
 پر ہاتھ رکھا کہ سبحان اللہ ہذا بہتان عظیم، حضرت ابوالیوبؓ نے اپنی بیوی سے کہا: ”اُمّ الیوب
 اگر تم سے یہ کوئی کہتا کیا تم مان لیتیں۔“ بولیں: ”استغفر اللہ کسی شریف کا بھی یہ کردار ہے،“ حضرت
 ابوالیوبؓ نے کہا، تو عائشہؓ تم سے کہیں زیادہ شریف ہیں، کیا ان سے ایسا ہو سکتا ہے
 عبداللہ بن ابی کے علاوہ مدینہ میں تین اور آدمی بھی اس سازش میں مبتلا ہو گئے، حسانؓ
 بن ثابت، حمزہ بنت جحش اور مسطح بن اثاثہ۔ حالانکہ ان میں سے دو اول الذکر اس سفر میں
 شریک تک نہ تھے، حضرت حسانؓ کو معاذ اللہ واقعہ کی صحت سے بحث نہ تھی، انکو صفوانؓ
 کی بدنامی پر مسترت تھی، ان کو ملال تھا کہ بیرونی لوگ ہمارے گھر آکر ہم سے زیادہ معزز کیوں بن
 گئے۔ چنانچہ ایک قصیدہ میں انھوں نے اس کا ماتم کیا ہے:

امسئ الجلاء بیب قد عزوا وقد کثرا ابن الفریتہ امسئ بیضتہ البلد

اس قدر معزز ہو گئے اور اتنے بڑھ گئے اور فریو کا بیٹا حسان، اتنا ذلیل ہو گیا۔

حمزہ ام المؤمنین حضرت زینبؓ بنت جحش کی بہن تھیں، وہ سمجھیں کہ اس طرح حضرت
 عائشہؓ کو زک دے کر اپنی بہن کو بڑھنے کا موقع دلا میں گئی، مسطح سے البتہ تعجب ہے، کہ اول تو
 حضرت ابوبکرؓ کے ایک عزیز تھے، پھر ان ہی کا دست فیض ان کے قوت کا سامان تھا۔

دنیا میں عزت سے زیادہ کوئی چیز نازک نہیں، یہ وہ شیشہ ہے جو پتھر مچھیننے سے نہیں
 بلکہ پتھر مچھیننے کے ارادے سے بھی چور چور ہو جاتا ہے، غلط سی غلط بات بھی جب کسی آبرورن

اور نیک آدمی کی نسبت کوئی شریک کہ بیٹھا ہے تو وہ یا شرم سے پانی پانی یا غصہ سے آگ بگولا ہو جاتا ہے۔ اب تک ناصرۃ اسلام کی مریم ان واقعات سے بے خبر تھی، اتفاقاً ایک شب مسطح کی ماں کے ساتھ قضاۃ حاجت کو آبادی سے باہر جا رہی تھیں کہ مسطح کی ماں کو کسی چیز سے ٹھوکر لگی، انھوں نے اپنے بیٹے کو بدو عادی، حضرت عائشہؓ نے ٹوکا کہ ہائیں تم ایک صحابی کو گالی دیتی ہو۔ مسطح کی ماں نے واقعہ بیان کیا، سننے کے ساتھ ان کے پاؤں تلے سے زمین نکل گئی، کہتی ہیں کہ بدحواسی میں اپنی ضرورت بھول گئی اور یوں ہی لوٹ آئی، تاہم ان کو اتنی بڑی بات کا یقین نہیں آیا، سیدھی میکہ آئیں، ماں سے پوچھا تو انھوں نے تسکین دی، اتنے میں ایک انصاریہ آگئی، اس نے پوری داستان دہرائی، اب شک کا کیا موقع تھا، سنتے ہی غش کھا کر گر پڑیں، والدین نے سنبھالا اور سمجھا بھگا کر گھر رخصت کیا، یہاں پہنچ کر شدت کا بخار اور لرزہ آیا، اس حالت میں انسان کو طرح طرح کا خیال آتا ہے اور ذرا ذرا سی بات سے بدگمان ہوتا ہے، آپ باہر سے تشریف لاتے اور کھڑے کھڑے پوچھ لیتے کہ اب ان کا کیا حال ہے، حضرت عائشہؓ کو خیال ہوا کہ بیماری میں اگلا سال التفات میرے حال پر نہیں، اس بنا پر اجازت لے کر وہ پھر میکہ چلی آئیں، دن رات آنکھوں سے آنسو جاری رہتے، کہتی ہیں کہ نہ آنسو تھمتا تھا اور نہ آنکھوں میں نیند کا سرمہ لگتا تھا، باپ لطف و محبت سے سمجھاتے تھے کہ روتے روتے تمہارا کلیجہ نہ پھٹ جائے، ماں دلاسا دیتی تھی کہ بیٹی! جو بیوی اپنے شوہر کو چھیتی ہوتی ہے اس کو اس قسم کے صدمے اٹھانے ہی پڑتے ہیں۔ ایک بار بغیرت سے ارادہ کیا کہ کنویں میں گر کر جان دے دیں۔

صفوانؓ کو حضرت حسانؓ کی اس ہجو گوئی کا حال معلوم ہوا تو انھوں نے قسم کھائی کہ خدا کی قسم اب تک میں نے کسی عورت کو چھوا بھی نہیں ہے اور غصہ سے تلوار ہاتھ میں لے کر حضرت حسانؓ کی تلاش میں نکلے، اور یہ شعر پڑھ کر تلوار کا وار کیا۔

تلق ذباب السیف منی فأنفی غلاماً اذا هو جیت لست بشاعر

لو مجھ سے تلوار کی یہ دھار، میں نوجوان ہوں، جب میری ہجو ہو، میں شاعر نہیں۔
وہ پکڑ کر بارگاہ نبوی میں حاضر کئے گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تقصیر معاف
کرانی اور اس کے معاوضہ میں حضرت حسانؓ کو جاتیداد عنایت فرمائی۔

گوام المؤمنینؓ کی بے گناہی مسلم تھی، تاہم شریروں کے منہ بند کرنے کے لئے تحقیق ضرور
محتی، آپؐ نے حضرت علیؓ اور حضرت اسامہؓ سے مشورہ طلب کیا، حضرت اسامہؓ نے تسکین دی
اور حضرت عائشہؓ کی برائت کی، حضرت علیؓ نے کہا دنیا میں عورتوں کی کمی نہیں، (یعنی اگر لوگوں
کے کہنے کی پرواہ ہو تو طلاق دے دیجئے) اور خادمہ سے پوچھ لیجئے وہ سچ سچ بتا دے گی۔ اس
سے کنایت پوچھا گیا تو واقعہ اتنا مستبعد تھا کہ سمجھ بھی نہ سکی، وہ عام خانہ داری کے متعلق ان کی
حالت کا استفسار سمجھی، بولی کہ اور تو کوئی برائی نہیں، ہاں بچپن ہے، سوتی ہیں تو بکری اٹھا
کھا جاتی ہے، آخر صاف لفظوں میں اس سے سوال کیا گیا، اس نے کہا سبحان اللہ خدا
کی قسم جس طرح سنار کھرے سونے کو جانتا ہے، اسی طرح میں ان کو جانتی ہوں، بعض روایتوں
میں ہے کہ حضرت علیؓ نے اس کو مارا بھی، حضرت علیؓ کے اس تشدد سے لوگوں نے سمجھا
کہ حضرت عائشہؓ کو اس سے آزدگی ہوتی ہوگی، بنو امیہ نے اپنی حکومت کے زمانہ میں
حضرت علیؓ پر جو الزامات قائم کئے تھے، ان میں ایک یہ بھی تھا، لیکن امام زہری نے عین
وقت پر نہایت بہادری سے اس کی تردید کی، سوکنوں میں حضرت زینبؓ کو حضرت
عائشہؓ کی ہمسری کا دعوے تھا، اور ان کی بہن جمنہ اس سازش میں شریک بھی
تھیں، اس لحاظ سے آپؐ نے ان کی رائے بھی دریافت کی، انھوں نے کان پر ہاتھ رکھا
کہ عائشہؓ میں بھلائی کے سوا اور کچھ میں نہیں جانتی، اس کے بعد آپؐ نے مسجد میں
تمام صحابہ کو جمع کر کے ایک مختصر تقریر میں حرم نبوت کی پاکی و طہارت اور عبد اللہ بن ابی کحی
خباثت کا تذکرہ کیا، آپؐ نے فرمایا:۔

”مسلمانو! اس شریک کو میری طرف سے کون سزا دے گا، جس کی نسبت مجھے معلوم ہوا ہے

کہ اہل بیت پر عیب لگاتا ہے، قبیلہ اوس کے رئیس حضرت سعد بن معاذ نے اٹھ کر کہا۔ میں یا رسول اللہ، اگر وہ ہمارے قبیلہ کا آدمی ہے تو ابھی اس کا سر اڑا دیں گے، اور اگر ہمارے بھائی خزرج میں سے ہے تو آپ حکم دیجیے ہم تعمیل ارشاد کو تیار ہیں۔

اوس و خزرج کی باہمی عداوت اور معرکہ اراقی پشت ہاپشت سے چلی آتی تھی، اسلام نے اگر اس فتنہ کو دبا دیا تھا، لیکن وہ آگ ابھی تک راکھ کے نیچے دبی تھی، ہلکے سے جھونکے سے بھی وہ بھڑک اٹھتی تھی، خزرج کے رئیس سعد بن عبادہ کو یہ بُرا معلوم ہوا کہ وہ اپنے قبیلہ کی نسبت جو چاہتے کہہ سکتے تھے، لیکن ان کو دوسرے کے قبیلہ کے معاملہ میں دخل دینے کا حق کیا تھا؟ وہ اپنے قبیلہ کی نسبت حضور میں خود عرض کرتے، اور اتفاق یہ کہ شریعہ اسی قبیلہ سے تعلق رکھتے تھے، اور ابھی حسان کا واقعہ گزر چکا تھا، اس لئے انھوں نے سعد بن معاذ کو خطاب کر کے کہا۔ ”تم تو قتل نہیں کر سکتے تم میں یہ قدرت نہیں“ ابن معاذ کے چچازاد بھائی اسید بن حضیر نے برابر سے ٹوکا کہ سعد یہ کیا منافقانہ پن ہے، منافقوں کی طرف داری کرتے ہو؟ معاملہ نے طول بکڑا اور قریب تھا کہ دونوں قبیلے تلواریں سونت سونت کر سامنے آجائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو چپ کیا اور بات آتی گئی ہو گئی۔

یہاں سے اٹھ کر آپ حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لے گئے وہ بستر علالت پر پڑی تھیں (آنکھیں آنسوؤں سے پر نہ تھیں، والدین داہنے بائیں بیمار داری میں مصروف تھے، آپ قریب جا کر بیٹھ گئے اور حضرت عائشہؓ سے خطاب کر کے فرمایا، عائشہؓ اگر تم مجرم ہو تو توبہ کرو، خدا قبول کرے گا، ورنہ خدا خود تمہاری طہارت اور پاکی کی گواہی دے گا، والدین کو اشارہ کیا کہ آپ کو جواب دیں، لیکن ان سے کچھ کہتے نہ بنا یہ دیکھ کر حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ میرے آنسو دفعۃً خشک ہو گئے، ایک قطرہ بھی آنکھوں میں نہ تھا، دل نے اپنی برأت کے یقین کی بنا پر اطمینان محسوس کیا، پھر خود جواب میں اس طرح گویا ہوئیں۔ ”اگر میں اقرار کر لوں، حالانکہ خدا خوب جانتا ہے کہ میں بالکل بے گناہ ہوں تو اس الزام

کے صحیح ہونے میں کس کو شک رہ جائے گا؟ اگر انکار کروں تو لوگ کب باور کریں گے؟ میرا حال اس وقت یوسفؑ کے باپ (کھتی) ہیں کہ سوچنے پر بھی حضرت یعقوبؑ کا نام یاد نہ آیا۔
 کا سا ہے جھٹوں نے کہا تھا، فَصَبْرٌ جَمِيلٌ۔

منافقوں نے اس فتنہ انگیزی سے جو مقاصد پیش نظر رکھے تھے، یعنی۔

(۱) (لعوذ باللہ) پیغمبر اور صدیق کے نام کی اہانت اور بدنامی۔

(۲) خاندان نبوی میں تفریق۔

(۳) اسلام کے برادرانہ اتحاد اور اجتماعی قوت میں رخنہ ڈالنا۔

وہ سب ایک ایک کر کے حاصل ہو چکے تھے۔

اب وہ وقت تھا کہ عالم غیب کی زبان گویا ہو، بالآخر وہ گویا ہوئی، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ آپؐ پر وحی کی کیفیت طاری ہوئی، پھر مسکراتے ہوئے سر اٹھایا، پیشانی پر پسینے کے قطرے موتیوں کی طرح ڈھلک رہے تھے، اور یہ آیتیں تلاوت فرماتیں:

ان الذین جاؤ بالافک عصبة	جن لوگوں نے یہ افترا باندھا ہے وہ تم ہی ہیں
منکم لا تحسبوه مشراً لکم بل هو	سے کچھ لوگ ہیں، تم اس کو جبرانہ سمجھو، بلکہ اس
خیر لکم لکل امری منہم ما	میں تمہاری بہتری تھی (کہ مومنین اور منافقین
اکتسب من الاثر والذی تولی	کی تمیز ہو گئی) ہر شخص کو حصہ کے مطابق گنا
کبرہ منہم لہ عذاب عظیمہ	اور جس کا اس میں بڑا حصہ تھا اس کو بڑا
لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون	عذاب ہوگا، جب تم نے یہ سنا تو مومن
والمؤمنات بانفسہم خیرا وقالوا	مردوں اور مومن عورتوں نے اپنے بھائی اور
ہذا افک مبین لولا حموا علیہ	مہنوں کی نسبت نیک گمان کیوں نہیں کیا اور
باربعہ شہداء فاذلکما لوالا بالشہداء	کیوں نہیں کہا کہ یہ صریح تمت ہے اور کیوں
فاولئک عند اللہ ہم الکاذبون	نہیں ان افترا پردازوں نے چار گواہ پیش

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ
فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّتْرِ
وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ
عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ
اللَّهِ عَظِيمٌ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ
قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا
سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ
يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ
الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ إِنَّ
الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ
فِي آلِهِمْ أَمْنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

(نور ۲۴)

کیے، اور جب گواہ پیش نہیں کیے تو خدا
کے نزدیک جھوٹے ٹھہرے، اگر خدا کی عنایت
و مہربانی دین و دنیا میں تمہارے شامل حال
نہ ہوتی تو جو افواہ تم نے اڑائی تھی اس پر
تم کو سخت عذاب پہنچتا، جب تم اپنی زبان
سے اس کو پھیلارہے تھے اور منہ سے وہ

بات نکال رہے تھے جس کا تم کو علم نہ تھا اور
تم اس کو ایک معمولی بات سمجھ رہے تھے
حالانکہ خدا کے نزدیک وہ بڑی بات تھی تم
نے سننے کے ساتھ یہ کیوں نہیں کہا کہ ہم کو
ایسی ناروا بات منہ سے نہیں نکالنی چاہیے
خدا پاک ہے، یہ بہت بڑا بہتان ہے، خدا
نصیحت کرتا ہے، کہ اگر تم مومن ہو تو ایسی بات
نہ کرو، خدا اپنے احکام بیان کرتا ہے، اور وہ
دانا اور حکمت والا ہے، جو لوگ یہ چاہتے ہیں

کہ مسلمانوں میں برائی پھیلے، ان کے لئے دین
و دنیا دونوں میں بڑی دردناک سزا ہے
خدا سب جانتا ہے اور تم کچھ نہیں جانتے۔

(۲) جو لوگ مہولی بھالی پاک دامن بی بیوں
پر تہمت رکھتے ہیں، وہ دنیا اور عقبی دونوں
میں ملعون ہوں گے اور ان کو بڑا عذاب

(۳) إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ
الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ

عَظِيمُوهُ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ ۖ

ہوگا، اس دن جب خود ان کی زبانیں اور

وَآيِدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا

ان کے ہاتھ پاؤں ان کے کرتوتوں

يَعْمَلُونَ (نور ۳)

پر گواہی دیں گے۔

ماں نے کہا، لو بیٹی! اٹھو اور شوہر کے قدم لو، حضرت عائشہؓ نے نسوانی غرور و ناز کے ساتھ

جواب دیا، میں صرف اپنے خدا کی شکر گزار ہوں، کسی اور کی ممنون نہیں۔

اس کے بعد قانون ازالہ حیثیت کے مطابق تین مجرموں کو اسی اسی کوڑے کی

سزا دی گئی۔

جب حسانؓ نے اپنے جرم کے کفارے میں حضرت عائشہؓ کی منقبت میں چند شعر کے

جو ابن اسحاق کی روایت سے اس کی سیرت میں منقول ہیں، بخاری میں اس قدر ہے کہ حضرت

حسانؓ نے اپنے چند شعر حضرت عائشہؓ کو ستائے جن میں سے ایک یہ تھا،

حَصَانٌ رَزَانٌ مَا تَزْنُ بِرَيْبَةٍ ۖ وَتُصْبِحُ عَرَّتِي عَنْ لَحُومِ الْغَوَافِلِ

پاکدامن ہے، باوقار ہے، مشتبہ نہیں ہے بھولی بھالی عورتوں کے بدن کا گوشت نہیں کھاتی

حضرت عائشہؓ نے یہ شعر سن کر کہا: ”یہ سچ ہے مگر تم ایسے نہیں ہو“ یہ اشارہ ان کے واقعہ

تمہمت میں شرکت کی طرف تھا۔

سرولیم میور کا بیان | سرولیم میور نے لائف آف محمد میں واقعہ افک کے بیان میں عجیب و غریب

یہ تمام مسلسل واقعہ صحیح بخاری و صحیح مسلم (کتاب التوبہ) میں مفصل مذکور ہے امام بخاری نے بہ تفصیل و

اختصار متعدد مقامات میں اس روایات کو درج کیا ہے، کتاب الشہادات، کتاب الجہاد، تفسیر سورہ نور، غزوہ

بنی مصطلق میں خصوصیت کے ساتھ تفصیل ہے، زائد باتیں جو حدیث کی دوسری کتابوں میں مروی ہیں، فتح الباری

جلد ۸ تفسیر نور سے لی ہیں، اختلافات و روایات کی تطبیق، واقعات کی ترتیب اور مطالب و معنی کی تصحیح میں

حافظ ابن حجر کی تقلید کی ہے۔

تاریخی اور ادبی غلطیاں کی ہیں، جن اغلاط کو اس کتاب سے تعلق نہیں ان کے بیان کا تو یہ موقع نہیں تاہم تاریخی و ادبی غلطی کی ایک ایک مثال پر قناعت کرتے ہیں، ان کا بیان ہے کہ:

”بنی مصطلق کے خلاف بھیجی ہوئی مہم جب مدینہ واپس آتی تو عائشہؓ کا محل آپ کے سامنے دروازہ کے پاس مسجد کے متصل رکھا گیا، لیکن جب کھولا گیا تو وہ خالی تھا، تھوڑی دیر کے بعد صفوان جو ایک مہاجر تھے نمودار ہوئے، اونٹ پر عائشہؓ بیٹھی ہوئی تھیں اور آگے آگے صفوان تھے۔“

آگے چل کر کہتا ہے:-

”اگرچہ صفوان نے بڑی جلدی کی تاہم فوج کو نہ پاسکے، پس لوگوں کے اترنے اور خیمہ نصب کرنے کے بعد عائشہؓ صفوان کی رہبری میں منظر عام کے سامنے داخل شہر ہوئیں۔“

یہ دونوں بیان حدیث اور سیر کی ساری کتابوں کے خلاف ہے، اس تصویر کشی سے میور کا مقصود یہ ہے کہ صورت حال اور زیادہ بد نما نظر آئے، حالانکہ متفقہ طور سے ثابت ہے کہ صفوان نے چند گھنٹوں کے فصل سے دوپہر کے وقت اگلی منزل میں فوج کو پالیا، یہ سب سے مدینہ کا قصہ ہی نہیں۔

لوگ حسانؓ کو برا کہتے ہیں، لیکن حضرت عائشہؓ خود اپنی زبان سے برا نہیں کہتی تھیں بلکہ لوگوں کو اس سے روکتی تھیں، صحیح بخاری و مسلم میں اس کا سبب خود حضرت عائشہؓ کی زبانی مذکور ہے کہ وہ یعنی حسانؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کافروں کو جواب دیتے تھے، لیکن ہمارے محقق مورخ کو تیرہ سو برس کے بعد ایک اور لطیف وجہ نظر آتی ہے لکھتا ہے:-

”حسان نے اپنے شاعرانہ تخیل کو بدل کر ایک نہایت عمدہ نظم لکھی جس میں عائشہؓ کی عفت، حُسن، عقلمندی اور پھر پرے خوبصورت بدن کی تعریف تھی، خوشامد بھری ہوتی تعریف نے عائشہؓ اور شاعر میں میل کرادیا۔“

کاش انگلیٹڈ کا مستشرق اعظم ہم کو بتا سکتا کہ تمام شعر میں حضرت عائشہؓ کے حُسن، عقلمندی اور پھر پرے خوب صورت بدن کی تعریف کس فقرے میں مذکور ہے اور شاید ہمارے محقق کو یہ بھی نہیں معلوم کہ حضرت عائشہؓ کو جب یہ شعر سنایا گیا تھا تو ان کا سن اس وقت چالیس برس کا ہوگا، ان کا جسم اس وقت پھر پرہیز نہیں بلکہ پندرہ سولہ ہی برس کے سن میں بھاری ہو گیا تھا۔

سروِ ولیم پور کے مشرقی تاجر اور عربی دانی کا اس سے بھی عجیب اور مضحکہ انگیز نمونہ یہ ہے کہ:-

”اس نظم میں عائشہؓ کے پھر پرے، خوبصورت بدن کی تعریف تھی، پھر پرے بدن کی، بھوسے عائشہؓ کو بہت رنج ہوتا تھا، حسان جب اس فقرے پر پہنچے، جس میں ان کی لاغری کی طرف اشارہ تھا، تو شوخی کے ساتھ شاعر کو روکا اور خود شاعر کی فرہی کی برائی کی۔ (حاشیہ)

ہم نے اسلامی دفتر کا سارا عرصہ کائنات چھان ڈالا، لیکن حضرت عائشہؓ کے اس طرزِ اخلاق اور حلیہ کا پتہ نہ چلا، ناچار خود سروِ ولیم کے بتاتے ہوئے اشارہ پر ہم نے جستجو کی تو نظر آیا کہ تصویر کا قصور نہ تھا بلکہ خود یورپ کے سب سے بڑے ماہرِ بیات کے دماغی شیشہ کا قصور تھا، اصل واقعہ یہ ہے کہ حضرت حسانؓ کے شعر کا دوسرا مصرع یہ تھا:-

وتصبہم عن ثنی عن لحوم الخوافل وہ مجھولی مجھالی عورتوں کا گوشت نہیں کھائیں

حضرت عائشہؓ نے یہ شعر سن کر کہا۔ لیکن تم ایسے نہیں ہو۔“

عربی محاورہ میں کسی کا گوشت کھانا، اس کی غیبت اور پیٹھ پیچھے بُرائی کرنے سے عبارت

ہے، حضرت حسان کا مقصود یہ ہے کہ آپ کسی کی غیبت اور پیٹھ پیچھے برائی نہیں کرتیں۔ حضرت عائشہؓ نے تعریضاً کہا، لیکن تم ایسے نہیں ہو، یعنی تم غیبت کرتے ہو، اور پیٹھ پیچھے برائی کرنے کے بھی مرتکب ہوتے، یہ واقعہ افک کی طرف اشارہ تھا، اس سے یہ مقصود نہ تھا کہ میں دُبی تو ہوں مگر تم بڑے موٹے ہو۔

اس جاہلانہ کمال کا تماشہ یورپ کے عجائب زار کے سوا ہم کو کہاں نظر آسکتا ہے! آخر میں ہم کو ان کا ممنون ہونا چاہیے کہ اصل الزام کے بطلان سے ان کو بھی انکار نہیں لگتے ہیں۔

”ان کی (حضرت عائشہؓ کی) ماقبل و مابعد کی زندگی ہم کو بتاتی ہے کہ وہ اس جرم سے بالکل بے گناہ تھیں۔“

تیمم کے حکم کا نزول

ایک اور سفر میں حضرت عائشہؓ ساتھ تھیں، وہی مارگلے میں تھا، قافلہ واپس ہو کر مقام ذات البیث میں پہنچا تو وہ ٹوٹ کر گر پڑا، گزشتہ واقعہ سے ان کو تنبیہ ہو گئی تھی، فوراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلع کیا، صبح قریب تھی، آپ نے پڑاؤ ڈال دیا اور ایک آدمی اس کے ڈھونڈنے کو دوڑایا، اتفاق یہ کہ جہاں فوج نے منزل کی تھی وہاں پانی مطلق نہ تھا، نماز کا وقت آگیا، لوگ گھبراتے ہوئے حضرت ابو بکرؓ کے پاس پہنچے کہ عائشہؓ نے فوج کو کس مصیبت میں ڈال رکھا ہے، وہ سیدھے حضرت عائشہؓ کے پاس پہنچے دیکھا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے زانو پر سر رکھے آرام فرما رہے ہیں، بیٹی کو کہا ہر روز تم نئی مصیبت سب کے سر لاتی ہو اور غصہ سے ان کے پہلو میں کتی کو نچے دیئے، لیکن وہ آپ کی تکلیف کے خیال سے ہل بھی نہ سکیں۔

آپ صبح کو بیدار ہوئے تو واقعہ معلوم ہوا، اسلام کے تمام احکام کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ ہمیشہ مناسب واقعات کی تقریب سے نازل ہوتے ہیں، اسلام میں نماز کے لئے وضو فرض تھا، لیکن بیسیوں موقعے ایسے پیش آتے ہیں جہاں پانی نہیں ملتا، یہ موقع بھی اسی قسم کا تھا۔

چنانچہ اس موقع پر قرآن مجید کی حسب ذیل آیت نازل ہوئی :-

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَكُمْ تَجْدُ فَا مَاءٌ فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفُورًا (نساء،)

اگر تم بیمار ہو، یا سفر میں ہو، یا حاجت فردی سے فارغ ہوئے ہو یا عورتوں سے مقاربت کی ہے اور تم پانی نہیں پاتے تو پاک مٹی کا قصد کرو اور اس سے کچھ منہ اور ہاتھ پر پھیر لو اللہ معاف کرنے والا بخشنے والا ہے۔

ابھی ابھی مجاہدین کا پر جوش گروہ جو اس مصیبت میں تلملارہا تھا، اس ابر رحمت کو دیکھ کر مسرت سے لہریز ہو گیا، اسلام کے فرزند اپنی ماں کو دعائیں دینے لگے، حضرت اسید بن حنیئرؓ ایک بڑے پایہ کے صحابی تھے، جوش مسرت میں بول اٹھے، ”اے صدیقؐ“ کے گھر والو! اسلام میں یہ تمہاری پہلی برکت نہیں۔“ صدیق اکبرؐ جو ابھی لخت جگر کی تادیب کے لئے بے قرار تھے فخر کے ساتھ صابری کو خطاب کر کے فرمایا، جان پدر! مجھے معلوم نہ تھا کہ تو اس قدر مبارک ہے تیرے ذریعہ سے خدا نے مسلمانوں کو کتنی آسانی بخشی۔“

اس کے بعد قافلہ کی روانگی کے لئے جب اونٹ اٹھایا گیا تو وہیں اُسی کے نیچے

بار پڑا ملا۔

تحریم، ایلا اور تحنیر

تحریم [اوپر گزر چکا ہے کہ ازواجِ مطہرات کی دو ٹولیاں تھیں، ایک میں حضرت عائشہؓ، حضرت حفصہؓ، حضرت سودہؓ، حضرت صفیہؓ اور دوسری میں حضرت زینبؓ اور دوسری بیویاں تھیں۔

معمول شریف یہ تھا کہ نمازِ عصر کے بعد تھوڑی تھوڑی دیر تمام ازواج کے پاس جا کر بیٹھتے تھے، اگرچہ آپ کے عدل کا یہ حال تھا کہ ذرا کسی کی طرف پلہ جھک نہیں سکتا تھا، لیکن اتفاقاً حضرت زینبؓ کے ہاں چند روز تک معمول سے زیادہ دیر تک تشریف فرما رہے، اس لئے اوقاتِ مقررہ پر تمام ازواج کو آپ کی آمد کا انتظار تھا، حضرت عائشہؓ نے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ حضرت زینبؓ کے کسی عزیز نے شہد بھیجا ہے، چونکہ شہد آپ کو بے انتہا مرغوب ہے، وہ روز آپ کے سامنے شہد پیش کرتی ہیں، اور آپ اخلاق سے انکار نہیں فرماتے، اس سے روزانہ معمول میں ذرا فرق آگیا ہے۔

حضرت عائشہؓ نے حضرت حفصہؓ اور حضرت سودہؓ سے ذکر کیا کہ اس کی کوئی تدبیر کرنی چاہیے، آپ لطافت پسند تھے، ذرا سی بو بھی منہایت ناگوار خاطر ہوتی تھی، شہد کی مکھیاں جس قسم کا مچھول چوستی ہیں شہد کی مٹھاس میں اسی قسم کی لذت اور بو ہوتی ہے، عرب میں مغایر ایک قسم کا مچھول ہوتا ہے جس کی بو میں ذرا نبیند کی سی کڑختگی ہوتی ہے، حضرت عائشہؓ نے دونوں کو سمجھا دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لائیں تو پوچھنا چاہیے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے منہ سے یہ کیسی بو آتی ہے؟ جب آپ یہ فرمائیں کہ شہد کھایا ہے تو کہنا چاہیے کہ شاید مغایر کا شہد ہے، چنانچہ ایسا ہی ہوا اور آپ کو شہد سے کراہت پیدا ہوئی اور عمد کیا کہ اب شہد نہ کھاؤں گا۔

اگر یہ عام انسانوں کا واقعہ ہوتا تو یہ کوئی ایسی بات نہ تھی، لیکن یہ ایک شارع اعظم کا فعل تھا، جس کی ایک ایک بات پر بڑے بڑے قانون کی بنیاد پڑ جاتی ہے، اس لئے خدا نے پاک نے اس پر عتاب فرمایا اور سورۃ تحریم کی ابتدائی آیتیں نازل ہوئیں:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ

اے پیغمبر! خدا نے تیرے لئے جو حلال کیا

تَبْتَغِي مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ

ہے اپنی بیویوں کی خوشنودی کیلئے اس کو

عَفُورٌ رَحِيمٌ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ

اپنے اوپر حرام کیوں کرتا ہے، خدا بخشنے والا

لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ

اور مہربان ہے اور اس نے تمہاری قسموں کا

وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ

کفارہ مقرر کر دیا ہے خداوند تمہارا آقا ہے اور

(تحریم - ۱) علم و حکمت والا ہے۔

اسی زمانہ میں آپ نے کوئی راز کی بات حضرت حفصہؓ سے کہی، انہوں نے حضرت عائشہؓ سے کہہ دی، قرآن مجید میں اسی کے بعد مذکور ہے۔

وَإِذَا سَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ

اور پیغمبر نے اپنی کسی بیوی سے ایک راز

حَدِيثًا، فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ

کی بات کہی، جب اس نے دوسرے سے

اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ

اس کو کہہ دیا، اور خدا نے پیغمبر پر اس واقعہ

عَنْ بَعْضٍ، فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ

کو ظاہر کر دیا، تو پیغمبر نے اس بیوی کو اس کا

مَنْ أَشْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي

قصور کچھ بتایا اور کچھ نہیں بتایا، اس نے

الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ

کہا آپ سے کس نے یہ کہہ دیا، پیغمبر نے جواب

دیا مجھ کو اس باخبر دانانے بتایا۔

إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ

اگر تم دونوں خدا کی بارگاہ میں رجوع کرو

قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ

(تو تمہارے لئے کوئی ایسی مشکل بات نہیں،

فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاكُمْ وَجِبْرِيلُ

کیونکہ تمہارے دل تو اس کی طرف مائل ہی ہیں

صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ ۚ وَالْمَلِكَةُ
بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرُهُ

اور اگر تم دونوں نے اس پر ایسا کر لیا، تو
بھی رائے منافقین یہ کوئی ایسی بات نہیں،

خدا پیغمبر کا آقا ہے اور جبریل، مومنین صالحین

(تحریم)

اور فرشتے اس کے مددگار ہیں۔

سوال یہ ہے کہ کون سا ایسا راز تھا، جس کے انکشاف کے لئے اتنی شدت درکار تھی، صحیح بخاری میں ہے کہ وہ یہی شہد کی تحریم کا واقعہ تھا۔ بعض غیر صحیح روایتوں میں ہے کہ ماریہ نامی آپ کی ایک حرم تھیں، آپ نے حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ کی رضامندی کی خاطر ان کو اپنے اوپر حرام کر لیا تھا، اور حضرت حفصہؓ کو تاکید کر دی تھی کہ اس راز کو اپنے ہی تک رکھنا، عائشہؓ سے نہ کہنا، انھوں نے کہہ دیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی، لیکن سوال یہ ہے کہ جب اس سے صرف حضرت عائشہؓ ہی کی رضامندی مقصود نہ تھی بلکہ اور ازواج کی بھی جیسا کہ قرآن مجید کا نص ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ

اے پیغمبر جو چیز خدا نے حلال

اللَّهُ لَكَ ۚ تَبْتَغِي مَرْضَاتِ

کی ہے اس کو بیویوں کی رضامندی خاطر

أَزْوَاجِكَ (تحریم)

کیلئے اپنے اوپر حرام کیوں کرتا ہے۔

تو پھر انہی کو واقعہ سے بے خبر رکھنا ایک بے معنی سی بات ہے کہ ان کی رضامندی تو اس واقعہ کے جاننے سے حاصل ہو سکتی ہے، اس آیت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جس شے کو آپ نے حرام کر لیا تھا، وہ ایک کنیز کا تعلق نہیں ہے۔ کیونکہ اگر یہ روایت صحیح بھی ہو تو یہ صرف حضرت حفصہؓ کا مطالبہ تھا، حالانکہ آیت کا اشارہ ہے کہ وہ کم از کم تین بیویوں کی مشترکہ خواہش ہو، پھر کسی کھانے کی چیز یا کسی کنیز سے احتراز کا راز اس قدر کیا اہم تھا جس کے لئے

لہ اکابر محدثین نے تصریح کی ہے کہ روایت صحیح طریقے سے ثابت نہیں۔

لہ کیونکہ قرآن مجید میں جمع کا لفظ آیا ہے اور جمع کا لفظ عربی میں کم سے کم تین پر بولا جاتا ہے۔

روئے زمین کے مسلمانوں اور آسمانوں کے فرشتوں کی اعانت درکار ہوا، آپ جب شہد نہ کھاتے یا اس کثیر سے تعلقات نہ رکھتے تو لوگ خود سمجھ جاتے کہ آپ نے ایسا کیا ہے، عرب میں لوگ سو سمار کھاتے تھے، آپ کو اس سے کراہت تھی، عام روایت کی رو سے آپ نے ایک دو بیویوں کو طلاق دے دی تھی یا اس کا اظہار کیا تھا، لیکن ان میں سے کوئی شے راز نہ تھی۔

جن لوگوں کو قرآن مجید کے عام طرزِ ادا سے آگاہی ہے یا محاوراتِ عرب پر عبور ہے وہ جانتے ہیں کہ اِذ کے بعد ہمیشہ نئے سرے سے نیا واقعہ شروع ہوتا ہے، گزشتہ آیت تک تو تحریم کے واقعہ کا بیان تھا، یہاں سے ایک الگ بات شروع ہوتی ہے اور اس کا بیان خود قرآن مجید کی دوسری آیت میں ہے کہ وہ کیا شے ہے، وہ ”مظاہرہ“ ہے یعنی ایسا کرنا، اس مظاہرہ کی تفصیل صحیح مسلم کے حوالے سے آگے ہم نقل کرتے ہیں۔

منافقین مدینہ جن کی شرارت کی متعدد مثالیں اوپر گزر چکی ہیں، ان کو اپنے خبث باطنی کے لئے اس سے زیادہ کیا مسالہ ہاتھ آسکتا تھا، عجب نہیں کہ انھوں نے ایک عظیم الشان سازش کی بنیاد ڈال دی اور یہ صرف قیاس نہیں ہے بلکہ اس کا ثبوت خود قرآن مجید کی آیاتوں سے ملتا ہے، اوپر کی آیت جس اہمیت کی مقتضی ہے، اس سے بھی گو اس کی طرف اشارہ ہوتا ہے، لیکن اس آیت کے بعد اس واقعہ کی مناسبت سے مسلمانوں کو یہ نصیحت کر کے کہ آلِ اولاد اور بیوی بچوں کی محبت اور طرف داری راہِ حق سے تم کو گمراہ نہ کرے حسبِ ذیل آیت ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ

اے پیغمبر! کفار اور منافقوں سے مجاہدہ

وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ وَمَا يُؤْمَرُ بِهِ جَهَنَّمُ

اور سختی کر، ان کا ٹھکانا جہنم ہے اور کیا بُرا

وَبَشِّرِ الْمَصِيئِينَ (تحریم)

ٹھکانا ان کا ہے۔

پھر انہی کو خطاب کر کے حضرت نوحؑ اور حضرت لوطؑ کی بیویوں کا قصہ بیان کیا گیا ہے۔

کہ اگر انھوں نے حق پرستی اختیار نہ کی تو اس سے ان پیغمبروں کو ان کی دعوت الٰہی کو کیا نقصان پہنچا، اسی طرح اے منافقین! ان بیویوں کی وقتی رضامندی سے تم رسول کو کیا نقصان پہنچا سکتے ہو، اس قیاس کی صحت اس آیت سے بھی ظاہر ہوتی ہے جو اسی واقعہ کے ضمن میں نازل ہوئی ہے۔

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ
أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ
إِلَى الرَّسُولِ وَالْإِلَى الْأَمْرِ
مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَ
مِنْهُمُ الذُّنُوبَ (النساء)

اور جب ان منافقین کو امن یا خوف کی
کوئی خبر معلوم ہوتی ہے تو اس کو پھیلا
دیتے ہیں، اگر اس کو رسول یا اپنے
صاحب الرائے اشخاص کی طرف رجوع کر دیتے
تو بات کو سمجھنے والے سمجھ جاتے۔

ازالہ شکوک | آیت دوم کی تفسیر میں بھی ہمارے بعض مفسروں نے غلطیاں کی ہیں ان کے خیال کے مطابق دوسری آیت کا ترجمہ یہ ہوگا۔

اگر تم دونوں خدا کی طرف رجوع کرو (تو یہ نہایت ضروری ہے) کیونکہ تمہارے دل کج ہو گئے ہیں اور اگر اس پر ایک کر لو تو خدا اس کا پیغمبر کا آقا ہے۔

۱۔ خط زدہ ترجمہ بالکل غلط ہے، یہ ظاہر ہے کہ یہ جملہ شرطیہ ہے اور اس کی جزاء محاورہ عرب کے مطابق محذوف ہے، ہم نے وہ جزائے محذوف لاءِ بائس (کوئی ایسی مشکل بات نہیں، قرار دی ہے، مفسرین کے مطابق وہ فُلُّوْا اِجِبْ (یہ ضروری ہے) ہوگی، کلام عرب پر جن کو عبور ہے وہ تسلیم کریں گے کہ "ان" کے بعد جب جزاء محذوف ہوتی ہے اور اس کے بعد فقد کے ساتھ اس جزاء کی علت بیان کر دی جاتی ہے تو ہمیشہ لاءِ بائس (کچھ مضائقہ نہیں) لاءِ حرج (کچھ حرج نہیں) لاءِ ضیور (کچھ نقصان نہیں) فُلُّوْا هَآئِنِ (یہ تو معمولی بات ہے) وغیرہ الفاظ بطور جزاء کے

مراد ہیں، اشعار عرب میں اور خود قرآن مجید میں اس کی کثرت سے مثالیں موجود ہیں۔

۲۔ صغت کا ترجمہ زاغت (یعنی کچ ہونا) بھی صحیح نہیں، حضرت عائشہؓ اور دیگر

اُمّہات المؤمنینؓ نعوذ باللہ اس سے بالاتر ہیں کہ ان کے دل کچ اور گمراہ ہوں، اردو میں دو مفہوم ہیں، کسی چیز سے ہٹنا اور کسی چیز کی طرف جھکنا، اور مائل ہونا عربی میں ان دونوں مفہوموں کے لئے تین قسم کے لفظ ہیں، اول جو صرف پہلے معنی پر وال ہیں مثلاً اخرف، ادعوی، زاع، حاذ۔ دوم جو لفظ دوسرے معنی کو بتاتے ہیں مثلاً قاء، تاب، التفت، توجّہ۔ وہ جو دونوں کو مشتمل ہیں، مثلاً مال، شغل، عدل، رجع وغیرہ۔

صغی دوسرے معنی میں مستعمل ہے، بعض مفسروں نے اس کو تیسرے معنی میں لیا ہے اور اکثر نے اول معنی میں، اور یہ سب سے بڑی ادبی غلطی ہے، عرب کے محاورات اور لغات

۱۔ ناظرین میں جو صاحب عربی جانتے ہوں وہ ان آیتوں پر غور کریں۔

۱۔ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ

اگر تجھ کو جھٹلاتے ہیں تو کوئی بات نہیں کہ

رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ (آل عمران - ۱۹)

تجھ سے پہلے پیغمبر بھی جھٹلاتے گئے

۲۔ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ۔

اگر اس پیغمبر کی مدد نہیں کرتے، تو کوئی نقصان

(توبہ۔)

نہیں کہ خدا اس کا مددگار ہے۔

۳۔ وَإِنْ لَّيَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُهُ

اگر پھر ایسا کریں تو کوئی حرج نہیں کہ گزشتہ

الْأَوَّلِينَ (انفال - ۵)

امتوں کا قانون گزر چکا ہے

۴۔ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ

اگر یہ اس کے منکر ہیں تو کوئی پرواہ نہیں کہ

وَكَلَّنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا

ہم نے ایسے لوگ مقرر کئے، میں جو اس کو

بِكُفْرَيْنَ (العام، ۱۰)

مانتے ہیں۔

کا ایک حرف بھی اس کے استناد میں نہیں مل سکتا۔ قرآن مجید میں ایک اور جگہ یہ لفظ آیا ہے۔

وَلْتَضَعِي إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ
لَا يُؤْمِنُونَ (الغام-۱۱۴)

تاکہ جو ایمان نہیں لاتے ان کے دل اس کی
طرف جھکیں، اور اس کی خواہش کریں۔

دیکھو کہ یہاں کجی یا ٹیڑھے ہونے کے معنی نہیں ہیں۔

۳۔ آیت زیر بحث میں یہ نہیں مذکور ہے کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ کے دل

کس چیز کی طرف جھک چکے ہیں، بعض مفسرین نے نعوذ باللہ لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی ایذا اور تکلیف رسانی کی طرف، حالانکہ قاعدہ یہ ہے کہ جہاں سے جو لفظ محذوف ہوتا ہے ہمیشہ
آگے پیچھے وہ کہیں مذکور ہوتا ہے یا قرینہ غالب سے سمجھا جاتا ہے، اس کے پہلے توبہ کا لفظ ہے
اس لئے یہی لفظ آگے محذوف ہے، آیت کے محذوفات کو اگر ذکر کر دیں تو یہ عبارت ہوگی۔

ان تستوبألى الله (فہوہین) اور تم دونوں خدا کی طرف رجوع کرو (تو

فقد صغت قلوبكما، تمہارے لئے یہ آسان ہے، کیونکہ تمہارے دل

الى التوبة الى الله) (تحریم-۱۱) رجوع الی اللہ کی جانب مائل ہو ہی چکے ہیں۔

ایلا۔ تحریم ہی کے سلسلہ میں ایلا کا واقعہ پیش آیا، یہ تحریم و ایلا ۹ھ کا واقعہ ہے، اس وقت
عرب کے دور دراز صوبے زیر نگین ہو چکے تھے، مال غنیمت، فتوحات اور سالانہ محاصل کا بے شمار
ذخیرہ وقتاً فوقتاً مدینہ آتا رہتا تھا، بایں ہمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خانگی زندگی جس زہد و قناعت
کے ساتھ بسر ہوتی تھی، اس کا ایک دھندلا سا خاکہ خانہ داری کے عنوان میں گزر چکا ہے۔

فتح خیبر کے بعد غلہ اور کھجوروں کی جو مقدار ازواج مطہرات کے لئے مقرر تھی، ایک تو وہ

لے دیکھو لسان العرب، بیضاوی نے اس کو قیل کر کے لکھا ہے۔ مولانا حمید الدین صاحب نے "سورہ تحریم"

کی تفسیر میں مسئلہ شرط اور معنی صغو کی نہایت تحقیق کی ہے جس کو زیادہ تفصیل و تحقیق مقصود ہو وہ اصل
کتاب کی طرف رجوع کرے۔

خود کم تھی، پھر فیاضی اور کشادہ دستی کے سبب سال بھر تک بہ مشکل کفایت کر سکتی تھی، آتے دن گھر میں فاقہ ہوتا تھا، ازواجِ مطہرات میں بڑے بڑے رؤسائے قبائل کی بیٹیاں بلکہ شہزادیاں داخل تھیں، جھٹوں نے اس سے پہلے خود اپنے یا پہلے شوہروں کے گھروں میں ناز و نعم کی زندگی بسر کی تھیں، اس لئے انھوں نے مال و دولت کی یہ مہنتاں دیکھ کر آپ سے مصارف میں اضافہ کی خواہش کی۔

یہ واقعہ حضرت عمرؓ نے سنا تو نہایت مضطرب ہوئے، پہلے اپنی صاحبزادی کو سمجھایا کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مصارف کا تقاضا کرتی ہو، تم کو جو کچھ مانگنا ہو مجھ سے مانگو، خدا کی قسم حضورؐ میرا لحاظ فرماتے ہیں، ورنہ تم کو طلاق دے دیتے، اس کے بعد حضرت عمرؓ ایک بی بی کے دروازے پر گئے اور ان کو نصیحت کی، حضرت ام سلمہؓ نے کہا: عمر! تم ہر چیز میں تو دخل دیتے ہی تھے، اب آپؐ کی بیویوں کے معاملہ میں بھی دخل دیتے ہو؟ حضرت عمرؓ اس جواب سے افسردہ ہو کر خاموش ہو گئے، ایک دفعہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ دونوں خدمت نبویؐ میں حاضر ہوئے۔ دیکھا کہ بیچ میں آپؐ ہیں اور ادھر ادھر بیویاں بیٹھی ہیں، اور مصارف کی مقدار بڑھانے پر مصر ہیں، دونوں اپنی صاحبزادیوں کے مارنے پر آمادہ ہو گئے، لیکن انھوں نے عرض کی ہم آئندہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زائد مصارف کی تکلیف نہ دیں گے۔

دیگر ازواج اپنے مطالبہ پر قائم رہیں، اتفاقاً اسی زمانہ میں آپؐ گھوڑے سے گر پڑے پہلوئے مبارک میں ایک درخت کی جڑ سے خراش آگئی۔ حضرت عائشہؓ کے حجرہ سے متصل ایک بالافانہ تھا، جو گویا ان گھروں کا گوشہ خانہ تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہیں قیام فرمایا اور عہد کیا کہ ایک مہینہ تک ازواجِ مطہراتؓ سے نہ ملیں گے، منافقین نے مشہور کر دیا کہ آپؐ نے بیویوں کو طلاق دے دی، صحابہؓ مسجد میں جمع ہو گئے، گھر گھر ایک ہنگامہ برپا ہو گیا، ازواجِ مطہراتؓ رو رہی تھیں، صحابہؓ میں سے کسی نے خود آپؐ سے واقعہ کی تحقیق کی جرأت نہ کی۔

حضرت عمرؓ کو خبر ہوئی تو وہ مسجد نبویؐ میں آئے، تمام صحابہ مول اور چپ تھے، حضرت عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں باریابی کی اجازت چاہی، دوبارہ کوئی جواب نہ ملا، تیسری دفعہ اجازت ہوئی تو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک کھری چار پائی پر لیٹے ہیں، جسم مبارک پر بان سے بدھیاں پڑ گئی ہیں، ادھر ادھر نظر اٹھا کر دیکھا تو رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے گوشہ خانہ میں چند مٹی کے برتن اور چند سوکھی مشکوں کے سوا کچھ نہ تھا، یہ دیکھ کر ان کی آنکھیں بھرائیں اور عرض کی یا رسول اللہ! آپ نے بیویوں کو طلاق دے دی، ارشاد ہوا نہیں، عرض کی کیا میں یہ بشارت عام مسلمانوں کو نہ سنادوں، اجازت پا کر زبیرؓ سے اللہ اکبر کا نعرہ مارا۔

یہ مہینہ ۲۹ روز کا تھا، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں: میں ایک ایک روز گنتی تھی، ۲۹ دن ہوتے تو آپ بالا خانہ سے اتر آتے: سب سے پہلے حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لے گئے انھوں نے عرض کی یا رسول اللہ! آپ نے ایک مہینہ کے لئے عہد فرمایا تھا، ابھی تو انتیس ہی دن ہوتے ہیں، ارشاد ہوا مہینہ کبھی ۲۹ دن کا بھی ہوتا ہے۔

تجئیر چونکہ عام ازواج تو وسیع نفقہ کی طالب تھیں اور پیغمبر صرف اپنی بیویوں کی رضامندی کے لئے اپنے دامن کو زخارف دنیوی میں ملوث نہیں کر سکتا تھا، اس لئے تجئیر کی آیت نازل ہوئی یعنی جو بیوی چاہے فقر و فاقہ کو اختیار کر کے شرف صحبت سے ممتاز رہے اور دنیا کے بجائے آخرت کی نعمت پائے اور جو چاہے کنارہ کش ہو کر دنیا طلبی کی ہوس پوری کرے وہ آیت یہ ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّذَوِّ الْجَدِّ	اے پیغمبر اپنی بیویوں سے کہہ دے کہ اگر تم
إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا	کو دنیاوی زندگی اور اس کی زینت و
وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ	آرائش کی ہوس ہے تو آؤ میں تم کو رخصتی جوڑے دے کر رخصت کر دوں اور اگر خدا اور رسول اور آخرت پسند ہے تو اللہ نے تم سے نیک عورتوں کے لئے بڑا ثواب

مَنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا (احزاب) مہیا کر رکھا ہے۔

آپ سب سے پہلے حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لاتے اور فرمایا کہ عائشہؓ! میں تمہارے سامنے ایک بات پیش کرنا چاہتا ہوں، اس کا جواب اپنے والدین سے مشورہ کر کے دینا، عرض کی، ارشاد فرمائیے، آپ نے اوپر کی آیتیں پڑھ کر سنائیں، گزارش کی یا رسول اللہ! میں کس امر میں اپنے والدین سے مشورہ لوں، میں خدا اور اس کے رسول کو اختیار کرتی ہوں یہ جواب سن کر آپ کے چہرے پر خوشی کے آثار نمایاں ہوئے، حضرت عائشہؓ نے عرض کی، یا رسول اللہ! میری جواب دوسری بی بیوں پر ظاہر نہ ہو! ارشاد ہوا کہ میں معلم بن کر آیا ہوں، جابر بن کر نہیں آیا!

بیوگی

اللہ

اب عورت کے مصائب زندگی میں سے سب سے آخری مرحلہ کا ذکر ہوتا ہے، حضرت عائشہؓ کی عمر اٹھارہ سال کی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخرت کا سفر اختیار کیا، ان میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جو محبت و اخلاص تھا وہ ہر جگہ نمایاں طور پر نظر آتا ہے صفر اللہ کے پچھلے مہینے کی کوئی تاریخ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہؓ کے حجرے میں تشریف لاتے، وہ سر کے درد میں بے قرار تھیں اور ہاتے وائے کر رہی تھیں آپ نے فرمایا اگر تم میرے سامنے مرتیں تو میں اپنے ہاتھ سے تمہاری تجہیز و تکفین کرتا، وہ بے تکلفانہ لہجے میں عرض پر داز ہوئیں کہ یا رسول اللہ! یہ شاید اس لئے ارشاد ہو رہا ہے کہ اس حجرہ میں کوئی نئی بیوی بیاہ کر آئے، آپ نے اپنے سر پر ہاتھ رکھا کہ ہاتے میرا سر

اسی وقت سے درد شروع ہو گیا، حضرت میمونہؓ کے گھر جا کر آپ صاحبِ فراش ہو گئے، اس حالت میں بھی بیویوں کی خاطر داری منظور تھی، حسبِ دستور ایک ایک روز ایک ایک حجرہ میں قیام فرما رہتے، لیکن ہر روز استفسار ہوتا کہ کل میں کہاں رہوں گا، ازواجِ مطہرات نے سمجھ لیا کہ آپ کا مقصود یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ کے یہاں قیام رہے، سب نے اجازت دے دی، اس وقت سے آخر زندگی تک آپ حضرت عائشہؓ ہی کے حجرے میں قیام فرما رہے۔

اس خواہش کا سبب شاید عام لوگ حضرت عائشہؓ کی محبت سمجھیں، لیکن اوپر گزر چکا ہے کہ خدا نے حضرت عائشہؓ کو فطری کمال، عقل، قوتِ حافظہ، سرعتِ فہم اور اجتہادِ فکر عطا فرمایا تھا عجب نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود یہ ہو کہ آپ کے آخری اقوال و افعال کا بھی ایک ایک حرف دنیا میں محفوظ رہے، چنانچہ آپ کی وفات کے متعلق اکثر صحیح حالات حضرت عائشہؓ ہی کے ذریعہ امت تک پہنچے۔

روز بروز مرض کی شدت بڑھتی جاتی تھی، یہاں تک کہ مسجد میں امامت کے لئے بھی آپ تشریف نہ لے جاسکے، بیویاں تیمارداری میں مصروف تھیں، کچھ دعائیں تھیں جن کو پڑھ کر آپ بیمار کو دم کیا کرتے تھے، حضرت عائشہؓ بھی وہی دعائیں پڑھ پڑھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دم کیا کرتی تھیں۔

صبح کی نماز میں لوگ آپ کی آمد کے منتظر تھے، کئی دفعہ آپ نے اٹھنے کی کوشش کی، لیکن ہر دفعہ غش آگیا، آخر حکم دیا کہ ابو بکرؓ امامت کریں، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ مجھے خیال ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ پر جو شخص کھڑا ہو گا لوگ اس کو منحوس سمجھیں گے اس لئے عرض کی یا رسول اللہ! ابو بکرؓ بہت رقیق القلب ہیں، ان سے یہ کام نہ بن آئے گا وہ رو دیں گے، کسی اور کو حکم ہو، لیکن آپ نے دوبارہ یہی ارشاد فرمایا، حضرت عائشہؓ نے

لے حضرت ابو بکرؓ نماز میں رویا کرتے تھے اور یہ تو خاص موقع تھا اس لئے یہ اظہار کچھ غلط نہ تھا۔ دیکھو بخاری باب الحجۃ۔

حضرت حفصہؓ سے کہا کہ تم عرض کرو، انھوں نے عرض کی تو فرمایا: تم یوسفؑ والیاں ہو، کہہ دو کہ ابو بکرؓ امامت کریں: چنانچہ انھوں نے امامت کی۔

آپؐ علالت سے پہلے کچھ اشرفیاں حضرت عائشہؓ کے پاس رکھوا کر بھول گئے تھے۔ اس وقت یاد آئیں، فرمایا کہ عائشہؓ: وہ اشرفیاں ہیں؟ ان کو خدا کی راہ میں صرف کر دو، کیا محمدؐ خدا سے بدگمان ہو کر ملے گا؟ چنانچہ اسی وقت خیرات کر دی گئیں۔

اب وقت آخر تھا، حضرت عائشہؓ سر ہانے بیٹھی تھیں، آپؐ ان کے سینہ سے ٹیک لگاتے بیٹھے تھے، اتنے میں حضرت عائشہؓ کے بھائی حضرت عبدالرحمنؓ مسواک لے کر آئے، آپؐ نے مسواک کی طرف دیکھا، سمجھ گئیں کہ آپؐ مسواک کرنا چاہتے ہیں، ان سے مسواک لے کر اپنے دانت سے نرم کر کے آپؐ کو دی، آپؐ نے صحیح و تندرست آدمی کی طرح مسواک کیا، حضرت عائشہؓ فخر یہ کہا کرتی تھیں کہ تمام بیویوں میں مجھ ہی کو یہ شرف حاصل ہوا کہ آخر وقت میں بھی میرا جھوٹا آپؐ نے منہ میں لگایا۔

حضرت عائشہؓ آپؐ کی تندرستی کے لئے دعائیں مانگ رہی تھیں، آپؐ کا ہاتھ ان کے ہاتھ میں تھا، فوراً دست مبارک کھینچ لیا، اور فرمایا: اَللّٰهُمَّ الرَّفِیقَ الْاَعْلٰیؑ حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ تندرستی کی حالت میں آپؐ فرمایا کرتے تھے کہ پیغمبرؐ کو مرتے وقت دنیاوی اور اخروی زندگی میں سے ایک کے قبول کا اختیار دیا جاتا ہے، ان الفاظ کو سن کر میں چونک پڑی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے کنارہ کشی ہی قبول کی، تاہم وہ ابھی کم سن تھیں، کسی کو اب تک اپنی آنکھ سے مرتے نہیں دیکھا تھا، عرض کی یا رسول اللہ! آپؐ کو بڑی تکلیف ہے۔ آپؐ نے فرمایا ثواب بھی بقدر تکلیف ہی ہے۔

اب تک حضرت عائشہؓ آپؐ کو سنبھالے بیٹھی تھیں، کہتی ہیں کہ دفعۃً مجھ کو آپؐ کے بدن کا بوجھ معلوم ہوا، آنکھوں کی طرف دیکھا تو بچھڑ گئی تھیں، آہستہ سے سراقہ س تکیہ پر رکھ دیا۔

یعنی تم ہی عورتیں ہو جنہوں نے حضرت یوسفؑ کو بہکانا چاہا تھا، مسند ۶ ص ۷۹ تے مسند ۶ ص ۱۲۶

اور روٹنے لگی، حضرت عائشہؓ کے فضائل و مناقب کا سب سے زترین باب یہ ہے کہ مرنے کے بعد ان ہی کے حجرہ کو پیغمبر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا مدفن بننا نصیب ہوا، اور نعش مبارک اسی حجرہ کے ایک گوشہ میں سپرد خاک ہوئی۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔

حضرت عائشہؓ نے خواب دیکھا تھا کہ ان کے حجرہ میں تین چاند ٹوٹ کر گرے ہیں، انھوں نے اس کا ذکر حضرت ابوبکرؓ سے کیا تھا، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی حجرہ میں مدفون ہوئے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، ان تین چاندوں میں سے ایک یہ ہے اور یہ ان میں سب سے بہتر ہے۔

بعد کے واقعات نے ثابت کر دیا کہ دو پچھلے چاند صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ تھے۔ حضرت عائشہؓ بیوہ تھیں اور اسی عالم میں انھوں نے عمر کے چالیس مرحلے طے کئے سب تک زندہ رہیں، اسی مزار اقدس کی مجاور رہیں، قبر نبویؐ کے پاس ہی سوتی تھیں، ایک دن آپ کو خواب میں دیکھا، اس دن سے وہاں سونا چھوڑ دیا۔

تیرہ برس تک یعنی جب تک حضرت عمر فاروقؓ وہاں مدفون نہیں ہوئے تھے، حضرت عائشہؓ بے حجاب وہاں آتی جاتی تھیں کہ ایک شوہر تھا، دوسرا باپ، حضرت عمرؓ کی تدفین کے بعد فرماتی تھیں کہ اب وہاں بے پردہ جاتے حجاب آتا ہے۔

ازواج مطہرات کے لئے دوسری شادی خدا نے ممنوع قرار دی تھی، عرب کے ایک رئیس نے کہا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عائشہؓ سے میں عقد کروں گا، چونکہ یہ امر دینی و سیاسی مصالح اور نیز شان نبوت کے خلاف تھا، اس لئے خدا نے پاک نے فرمایا۔

النَّبِيُّ اَوْلٰی بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ ۚ
۱۔ پیغمبر! مسلمانوں سے ان کی جانوں

۱۔ مسند جلد ۶ ص ۲۷۴، اس باب میں جن واقعات پر حوالہ نہ ہو وہ صحیح بخاری باب وفات البتہ سے ماخوذ ہیں

۲۔ موطا امام مالک ما جاء فی دفن المیت ۱۷ ابن سعد جلد ثانی قسم ثانی ص ۸۵ بسند حسن۔

وَأَزْوَاجَهُ أُمَّهَاتُهُمْ

سے زیادہ قریب ہے اور اس کی بیویاں

(احزاب - ۱)

ان کی مائیں ہیں۔

مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ

۲۔ اور تمہیں مناسب نہیں کہ تم پیغمبر خدا

اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا آيَاتِهِ مِنْ

کو اذیت دو، اور نہ یہ کہ کبھی اس کی بیویوں

بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ

سے اس کے بعد بیاہ کر د، خدا کے نزدیک

عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا (احزاب - ۲)

یہ بڑی بات ہے۔

اصل یہ ہے کہ ازواجِ مطہرات جو ایک مدت تک حاملِ نبوت کی محرمِ اسرار رہیں، ان کی بعثتِ زندگی صرف اس لئے تھی کہ مقدس شوہر کی تعلیمات اور اسباقِ عمل کو جب تک جلتی رہیں دہراتی رہیں، ان کی زندگی کا ہر لمحہ صرف اسی فرض کی بجا آوری میں صرف ہو، وہ مسلمانوں کی مائیں تھیں، ان کا فرض صرف بیٹوں کی تعلیم و تربیت تھی، چنانچہ ان کے فرائض خود خدا نے مقرر کر دیئے تھے۔

يُنْسَاءُ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُ

اے پیغمبر کی بیویو! تم میں جو بڑا کرے گی

بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ يُضَعِفُ لَهَا

اس کو دو ناعذاب ملے گا، اور خدا کے لئے

الْعَذَابُ ضَعِيفٌ ۚ وَكَانَ ذَٰلِكَ

یہ آسان بات ہے اور تم میں سے جو خدا اور

عَلَى اللَّهِ كَيْسِيرًا ۚ وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ

رسول کی فرمانبرداری ہوگی، اور اچھے کام

لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا

کرے گی، اس کو ثواب بھی دوبارہ ملے گا

تُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ ۚ وَاعْتَدْنَا

اور اس کے لئے ہم نے قیامت میں اچھی

لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا

اور پاک روزی مہیا کی ہے۔

يُنْسَاءُ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ

اے پیغمبر کی بیویو! تم عام اور معمولی

النِّسَاءِ ۚ إِنَّ الْقَيِّتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ

عورتوں میں نہیں ہو، اگر پرہیزگار بنو، دب

بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ

کر نہ بولا کر د کہ بیمار دل والے (منافقین)

حوصلہ کریں، اور اچھی بات بولا کرو، اور اپنے گھروں میں وقار کے ساتھ رہا کرو اور گنہگار

زمانہ جاہلیت کی طرح بن ٹھن کر نہ نکلا کرو نمازیں پڑھا کرو، زکوٰۃ دیا کرو، اور خدا اور

رسول کی فرمانبرداری کیا کرو خدا تو یہی چاہتا ہے، اے اہل بیت نبوت! کہ تم سے میل کھیل

دور کر دے، اور تم کو بالکل پاک و صاف کر دے تمہارے گھروں میں خدا کی جو آیتیں اور

حکمت کی جو باتیں پڑھ کر سنائی جا رہی ہیں ان کو یاد کیا کرو، بیشک خدا پاک اور دانا ہے۔

مَرْضَىٰ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا وَقُرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا

(احزاب - ۴)

حضرت عائشہؓ کی آئندہ زندگی حرف بحرف ان ہی آیات الہی کی عملی تفسیر ہے۔

عام حالات

عہد صدیقی | اب حضرت عائشہؓ کے پدر بزرگوار حضرت صدیق اکبرؓ منہ خلافت پر متمکن تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تجہیز و تکفین اور بیعت خلافت صدیقی کی تکمیل کے بعد ازواج مطہرات نے چاہا کہ حضرت عثمانؓ کو سفیر بنا کر حضرت ابو بکرؓ کی خدمت میں بھیجیں اور وراثت کا مطالبہ کریں، حضرت عائشہؓ نے یاد دلایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں فرمایا تھا میرا کوئی وارث نہ ہوگا میرے تمام متروکات صدقہ ہوں گے، یہ سن کر سب خاموش ہو گئیں۔

اصل یہ ہے کہ شہنشاہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زندگی ہی میں اپنے پاس کیا رکھتا تھا جو وفات کے بعد تقسیم ہوتا، صحیح بخاری میں ہے کہ آپؐ نے درہم و دینار، جانور اور مولیٰ، لونڈی اور

لے صحیح بخاری، کتاب الفرائض۔

علام کچھ ترکہ میں نہیں چھوڑا، البتہ ولایت عامہ کے طریقوں سے مختلف اغراض و مقاصد کے لئے چند باغ آپ کے قبضہ میں تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زندگی میں جس طرح اور جن مصارف میں ان کی آمدنی صرف فرماتے تھے، وہ خلافت راشدہ میں بعینہ اسی حیثیت سے اور اسی طرح قائم رہے، آپ اپنی زندگی میں نبیوں کے سالانہ مصارف اسی جائیداد سے ادا فرماتے تھے، حضرت ابو بکرؓ نے بھی اپنے زمانہ میں ان مصارف کو اسی طرح برقرار رکھا۔

حضرت عائشہؓ کی اس فیاضی کی توجہ کے باب میں انھوں نے کی ہے اس وقت اور قدر بڑھ جاتی ہے جب یہ معلوم ہو کہ جس دن وہ بیوہ ہوتیں، اسی شام کو گھر میں برکت تھی۔
داغ بے پدری | عہد صدیقی صرف دو برس قائم رہا، سلمہ میں حضرت ابو بکرؓ نے وفات پائی نزع کے وقت صاحبزادی خدمت میں حاضر تھیں، باپ نے کچھ جائیداد بیٹی کو دے دی تھی اب دوسری اولاد کا سامان بھی ضروری تھا، فرمایا، جان پدر! کیا تم وہ جائیداد اپنے اور بھائیوں کو دے دو گی، عرض کی: ”بسر و چشم“ پھر دریافت کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کفن میں کتنے کپڑے تھے، عرض کی: ”تین سفید کپڑے“ پوچھا، کس دن وفات پائی، عرض کی: ”دوشنبہ کے روز“ دریافت کیا آج کون ہے؟ بتایا کہ ”دوشنبہ ہے“ فرمایا: ”تو آج شب کو میرا بھی چل چلاؤ ہے“ پھر اپنی چادر دیکھی، اس میں زعفران کے دھبے تھے، فرمایا کہ اسی کپڑے کو دھو کر اس کے اوپر دو اور کپڑے بڑھا کر مجھ کو کفن دیا جائے، عرض کی: ”یہ کپڑا پرانا ہے“ ارشاد ہوا کہ ”مردوں سے زیادہ زندوں کو نئے کپڑوں کی ضرورت ہے“ اسی دن سہ شنبہ کی رات کو وفات پائی اور حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا کے حجرہ ہی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں ادا باپ کے مزار مبارک سے کسی قدر پیچھے ہٹا کر دفن کئے گئے، اور اب یہ حجرہ نبوت کے چاند کے ساتھ

لے صحیح بخاری کتاب الوصایا لے صحیح بخاری کتاب الفرائض مکالمہ حضرت عباسؓ، حضرت عمرؓ لے ترمذی

کتاب الادب لے ابن سعد ترجمہ حضرت ابو بکرؓ لے صحیح بخاری ابواب الجنائز۔

ایک خلافت کے چاند کا بھی مغرب تھا، حضرت عائشہؓ کو بیوگی کے ساتھ اس کم عمری میں دوہی برس کے اندر یتیمی کا داغ بھی اٹھانا پڑا۔

عہدِ فاروقی | حضرت فاروقِ اعظم کا عہدِ مبارک نظم و نسق کے لحاظ سے ممتاز تھا، انھوں نے تمام مسلمانوں کے نقد و وظیفے مقرر کر دیئے تھے۔ قاضی ابو یوسف نے کتاب الخراج میں دو روایتیں لکھی ہیں، ایک یہ ہے کہ تمام ازواجِ مطہرات کو بارہ بارہ ہزار سالانہ دیا جاتا تھا، دوسری روایت جس کو حاکم نے صحت میں بخاری و مسلم کے ہم رتبہ قرار دیا ہے یہ ہے کہ دیگر ازواج کے لئے دس دس ہزار اور حضرت عائشہؓ کا بارہ ہزار سالانہ وظیفہ تھا۔ اس ترجیح کا سبب خود حضرت عمرؓ نے بیان فرمادیا تھا کہ ان کو میں دو ہزار اس لئے زیادہ دیتا ہوں کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوب تھیں۔

ازواجِ مطہرات کی تعداد کے مطابق حضرت عمرؓ نے نو پیالے تیار کراتے تھے، جب کوئی چیز آتی، ایک ایک پیالہ میں کر کے ایک ایک کی خدمت میں بھیجتے، تنھوں کی تقسیم میں یہاں تک خیال رکھتے کہ اگر کوئی جانور ذبح ہوتا تو بقول حضرت عائشہؓ کے سری اور پایہ تک ان کے پاس بھیج دیتے تھے، عراق کی فتوحات میں موتیوں کی ایک ڈبیہ ہاتھ آتی تھی، مالِ غنیمت کے ساتھ وہ بھی بارگاہِ خلافت میں بھیجی گئی، سب کو موتیوں کی تقسیم مشکل تھی، حضرت عمرؓ نے کہا آپ لوگ اجازت دیں تو میں ام المومنین عائشہؓ کو بھیج دوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ محبوب تھیں، سب نے بخوشی اجازت دی، چنانچہ وہ ڈبیہ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں بھیج دی گئی، کھول کر دیکھا، فرمایا: "ابن خطاب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مجھ پر بڑے بڑے احسانات کئے ہیں، خدایا! مجھے آئندہ ان کے عطیوں کے لئے زندہ نہ رکھنا!"

لے کتاب الخراج قاضی ابو یوسف ص ۲۵ مستدرک حاکم جز، صحابیات، ذکر عائشہؓ، امام مالک باب

جزیۃ اہل الکتاب ص ۱۰۷ امام محمد باب الزہد ص ۱۰۷ مستدرک حاکم۔

حضرت عمرؓ کی تمنا تھی کہ وہ بھی حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں کے نیچے دفن ہوں، لیکن کہ اس لئے نہیں سکتے تھے، کہ گو شرعاً مردوں سے زیر خاک پردہ نہیں، تاہم ادباً دفن کے بعد بھی وہ اپنے کو غیر محرم ہی سمجھتے تھے، نزع کے وقت اس خلش سے بے تاب تھے، آخر اپنے صاحبزادے کو بھیجا کہ "ام المؤمنین کو میری طرف سے سلام کہو اور عرض کرو کہ عمرؓ کی تمنا ہے کہ وہ اپنے رفیقوں کے پہلو میں دفن ہو" فرمایا "اگرچہ وہ جگہ میں نے خود اپنے لئے رکھی تھی، مگر عمرؓ کے لئے خوشی سے یہ ایشارہ گوارا کرتی ہوں" اس اجازت کے بعد بھی حضرت عمرؓ نے وصیت کی کہ میرا جنازہ آستانہ تک لے جا کر پھر اذن طلب کرنا، اگر ام المؤمنین اجازت دیں تو اندر دفن کر دینا، ورنہ عام مسلمانوں کے قبرستان میں لے جانا، چنانچہ ایسا ہی کیا گیا، اور حضرت عائشہؓ نے دوبارہ اجازت دی اور جنازہ اندر لے جا کر دفن کیا گیا۔ اور آخر اسی حجرہ اقدس میں خلافت کا دوسرا چاند بھی نگاہوں سے پنہاں ہوا۔

حضرت عثمانؓ کا عہد | حضرت عثمانؓ کی خلافت کی مدت بارہ برس ہے، خلافت کا نصف زمانہ سکون اور اطمینان کا زمانہ تھا، اس کے بعد لوگوں کو ان سے مختلف شکایتیں پیدا ہوئیں۔ حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو وصیت فرمائی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ تم کو خلافت کا جامہ پہنائے تو اس کو اپنی خوشی سے نہ اتارنا۔

حضرت عائشہؓ کو عام مسلمانوں میں بڑی مقبولیت حاصل تھی، اور فرمان الہی کی رو سے تمام مسلمانوں کی ماں تھیں، اس لئے حجاز، شام، عراق اور مصر میں ہر جگہ ماں کی طرح مانی جاتی تھیں (اس دعویٰ کی تصدیق آئندہ واقعات سے ہوگی، لوگ اگر ان کے پاس اپنی اپنی شکایتیں بیان کرتے تھے، وہ تسلی دیتی تھیں۔

یہ تمام تفصیل صحیح بخاری کتاب الجنائز میں ہے۔ مسند احمد جلد ۶ ص ۲۶۳، مستدرک حاکم وغیرہ ہے، وَكَانَ أَحْسَنَ رَأْيًا فِي الْعَامَّةِ۔

خلافتِ صدیقی و فاروقی اور عہدِ عثمانی کے ابتدائی زمانہ تک بڑے بڑے صحابہ اور رباب مشورہ زندہ تھے، مہماتِ امور میں ان سے مشورہ لیا جاتا تھا۔ مناصبِ جلیلہ پر اپنی اپنی استعداد اور استحقاق کے مطابق وہی ممتاز تھے، شیخینؓ نے ایک ایسا عادلانہ نظام قائم کیا تھا کہ کسی طرف پلہ جھکنے نہیں پاتا تھا، اس لئے تمام ملک میں امن و امان قائم تھا اور اکابر صحابہ میں سے کسی کو اذعاکا موقع حاصل نہ تھا، نوجوانوں میں جو لوگ بلند حوصلہ تھے مثلاً حضرت عبداللہؓ، ابن زبیرؓ، محمد بن ابی بکرؓ، مروان بن حکمؓ، محمد بن ابی حذیفہؓ، سعید بن العاصؓ، وہ ان سے بڑے تھے اور خلافت و امارت کو اپنے سے بدرجہا بلند جانتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ، صدیق اکبرؓ کے نواسے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چھوٹی زاد بھتیجے اور حضرت زبیرؓ سہمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے تھے، یہ اپنے آپ کو خلافت کا سب سے زیادہ مستحق سمجھتے تھے اور اس کے بعد وراثۃً خلافت کو اپنا حق جانتے تھے۔ محمد بن ابی بکرؓ حضرت ابوبکرؓ کے چھوٹے صاحبزادے، اور حضرت عائشہؓ کے بے ماں بھائی تھے، ان کی ماں حضرت ابوبکرؓ کے بعد حضرت علیؓ کے نکاح میں آتی تھیں، اس لئے حضرت علیؓ ہی کی آغوش میں انھوں نے تربیت پائی تھی، اور حضرت علیؓ بھی ان کو بیٹوں کی طرح چاہتے تھے۔

محمد بن ابی حذیفہؓ حضرت عثمانؓ کے آغوش پروردہ تھے، حد بلوغ کو پہنچے تو کسی بڑے عہدے کے طالب ہوئے، حضرت عثمانؓ نے اس کو مناسب نہیں سمجھا، یہ ناراض ہو کر مصر چلے گئے۔

مروان اور سعید بن عاص دونوں اموی تھے اور نوجوان و کم عمر تھے، اکابر مہاجرین کی وفات کے بعد ان کے فرزند و اخلاف، قدیم استحقاق کے مطابق، حقوق و مناصب کے

مطالبہ میں سب سے پیش پیش تھے، حضرت عثمانؓ اموی تھے، اور ان کو اپنے خاندان ہی کے لوگوں پر بھروسہ ہوتا ہوگا، اس بنا پر بنو اُمیہ کے نوجوان انتخاب میں سب سے آگے ہوتے تھے، چنانچہ یہی مروان اور سعید بن عاص بڑے بڑے منصبوں پر ممتاز ہوتے، اس سے قریش کے دوسرے بلند حوصلہ نوجوانوں کو ناگزیر طور پر اشتعال پیدا ہوا، چنانچہ اسی لئے محمد بن ابی بکر اور محمد بن ابی حذیفہ نے حضرت عثمانؓ کے خلاف شورش میں سب سے زیادہ حصہ لیا، اس کے علاوہ ان نوجوانوں میں کبار صحابہ کی طرح عدل و انصاف، صدق و امانت اور زہد و تقویٰ کا جوہر نہ تھا، اس لئے عام رعایا اور سپاہیوں میں جنھوں نے پہلے بزرگوں کی آنکھیں دیکھی تھیں، ان کی امارت اور سرداری سے برہمی اور ناگواری پیدا ہوتی۔

سب سے بڑھ کر یہ کہ عرب ہمیشہ سے عجمیانہ غلامی کو شرافت کے دامن کا داغ سمجھتے تھے انھوں نے آزاد آب و ہوا میں پرورش پائی تھی، اسلام نے آکر ان کے اس فتنہ کو اور تیز کر کے عرب کے سارے قبیلوں کو ایک سطح پر لا کر کھڑا کر دیا تھا، اکابر صحابہؓ جو اسلام کی تعلیم و تربیت کے اصلی پیکر تھے، اس نکتہ کو ہمیشہ ملحوظ رکھتے تھے، ان کے بعد کے نوجوان افسروں اور عہدداروں نے اس سبق کو بھلا دیا، وہ اعلانیہ اپنی مجلسوں اور درباروں میں اپنی خود مختاری اور خاندانی شرافت کا اظہار کرنے لگے، دوسرے عرب قبائل کے لئے یہ تحکم سخت ناگوار ہوا، ان کو دعویٰ تھا کہ عہد نبوی کے بعد ایران، شام، مصر اور افریقہ کی فتوحات ان کی تلواروں کی بدولت حاصل ہوئے ہیں، اس لئے ان کو بھی برابر کا حق ملنا چاہیے، نو مسلم عجم نہ صرف بنو امیہ اور قریش بلکہ قوم عرب کی حکومت سے فطرۃ نالاں تھے، اس لئے وہ اس قسم کے ہر فتنہ میں شریک ہونا اپنا فرض سمجھتے تھے، عرب و عجم کے نقطہ اتصال پر کوفہ آباد تھا، فتنہ کا آغاز اسی شہر سے ہوا، یہ عرب قبائل کی سب سے بڑی چھاؤنی تھی، سعید بن العاص کوفہ کا والی تھا، رات کو اس کے دربار میں شہر کے اکثر قبیلوں کے سرداروں کا مجمع رہتا تھا، اور عموماً عرب کے واقعات جنگ اور عرب قبائل کے خاندانی حسب و نسب کے تذکرے رہتے تھے۔ یہ وہ موضوع تھا جس

میں ہر قبیلہ دوسرے سے اپنے کو کم درجہ نہیں سمجھتا تھا، مناظرہ کا خاتمہ اکثر جنگ و جدال اور سخت کلامی پر ہوتا تھا، اس موقع پر سعید کی زبان سے اپنی قریشیت کا فخرانہ اظہار آگ میں تیل کا کام دیتا تھا، اس کے اس طرز عمل سے قبائل کے سرداروں کو شکایتیں پیدا ہوتیں اور اس نے ایک فتنہ کی صورت اختیار کر لی۔

اسی زمانہ میں ابن سبا نام ایک یہودی مسلمان ہو گیا تھا، یہودیوں کا یہ دستور رہا ہے کہ جب وہ دشمن سے دشمن بن کر انتقام نہیں لے سکتے، تو فوراً سپردال کر اس کے مخلص دوست بن جاتے ہیں، اور آہستہ آہستہ مخفی سازشوں سے اس کا کام تمام کر دیتے۔ یہی یہود جب زور و قوت سے حضرت عیسیٰ کی دعوت کو بے اثر نہ کر سکے تو ان میں سے پولس نام ایک یہودی نے عیسائی بن کر ان کی تعلیم کے اصل جوہر کو فنا کر دیا۔

ابن سبا نے لوگوں میں یہ پھیلانا شروع کیا کہ حضرت علیؑ دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مستحق جانشین ہیں اور وصی ہیں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں خلافت کی وصیت کر دی تھی، اور اپنی یہودیت کے زمانہ میں بھی حضرت ہارونؑ کے متعلق یہی عقیدہ رکھتا تھا، اس نے اپنی اس بدعت کی تبلیغ کے لئے پوری کوشش کی اور جگہ جگہ جا کر اس سیاسی شورش کو بہانہ بنا کر اپنی سازش کے جال کو اس نے ہر جگہ پھیلا دیا، اس نے سارے ملک کا دورہ کیا، کوفہ، بصرہ اور مصر جہاں بڑی بڑی فوجی چھاؤنیاں تھیں، انقلاب پسند کچھ نہ کچھ موجود تھے، اس نے مصر کو ان انقلاب پسندوں کا مرکز بنا کر ان تمام متفرق اشخاص کو ایک رشتہ میں منسلک کر دیا۔ اہل تاریخ نے ان کا نام سبا تہیہ رکھا ہے۔

حضرت عثمانؓ کے عہد میں جزائر روم اور افریقہ میں لڑائیاں ہو رہی تھیں، اس لئے فوج کا زیادہ حصہ ادھر ہی رہتا تھا۔ جنگ کی شرکت کے بہانہ سے محمد بن ابی بکر اور محمد بن ابی حذیفہ سپاہیوں سے آزادانہ ملتے تھے اور ان میں اشتعال پیدا کرتے تھے، نتیجہ یہ ہوا کہ مصر اس بغاوت کا مرکز بن گیا، اس زمانہ میں عبداللہ بن ابی سرح مصر کے گورنر تھے۔ محمد بن ابی بکر اور

محمد بن ابی حذیفہ وغیرہ نے عبداللہ بن ابی سرح اور حضرت عثمانؓ کے خلاف علانیہ تحریک شروع کر دی، اور مصر میں جدید پولیٹیکل فرقہ کے لیڈر بن گئے۔

اتفاق سے یہ جج کا زمانہ تھا، باہمی قرارداد کے مطابق، کوفہ، بصرہ اور مصر سے ایک ہزار کی جمعیت نے جج کے بہانہ سے حجاز کا رخ کیا، اور مدینہ کے قریب آکر سب نے خیمے ڈالے حضرت علیؓ اور دوسرے بڑے بڑے صحابہ نے ان کو سمجھا، بجھا کر واپس کیا، یہ تھوڑی دور جا کر پھر لوٹ آئے اور مصر کے گورنر کے نام کا ایک خط پیش کیا جس میں لکھا تھا کہ مصری باغیوں کے سرغناؤں کو ان کے مصر پہنچنے کے ساتھ فوراً قتل کر دو یا قید کر دو۔ ان کا خیال تھا کہ یہ خط مروان کے ہاتھ کا لکھا ہوا تھا، اس لئے سب نے مل کر حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کر لیا اور دو شرطیں پیش کیں، مروان کو حوالہ کر دیجئے یا خلافت سے دست بردار ہو جائیے، حضرت عثمانؓ نے دونوں شرطیں نامنظور کیں، حضرت عائشہؓ نے محمد بن ابی بکر اپنے بھائی کو بلا کر سمجھایا کہ تم اس ضد سے باز آ جاؤ، لیکن وہ کسی طرح نہ مانے، سال کے دستور کے مطابق حضرت عائشہؓ اسی اثنا میں جج کے ارادے سے مکہ معظمہ چلی گئیں، محمد بن ابی بکر کو بھی ساتھ لے جانا چاہا، مگر وہ آمادہ نہ ہوئے اس کے بعد حضرت عثمانؓ دو تین ہفتہ تک محاصرہ میں رہے، اور بالآخر باغیوں کے ہاتھ سے انھوں نے شہادت پائی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

اب خلافت کے لئے صرف چار بزرگوں پر نظر پڑ سکتی تھی، حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت علیؓ۔ حضرت سعدؓ گوشہ نشین ہو گئے، اہل بصرہ حضرت طلحہؓ کے طرفدار تھے، اور اہل مصر حضرت زبیرؓ کے حامی تھے، لیکن اہل مصر اور انقلاب پسندوں کی کثیر تعداد حضرت علیؓ کے طرفداروں میں تھی، جن میں زیادہ پیش پیش اشتر نخعی، حضرت عمار بن یاسر اور محمد بن ابی بکرؓ تھے، طرفدار لوگ خلیفہ ثانی کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمر کو پیش کرتے تھے، بنو امیہ خلیفہ ثانی کے بیٹے ابان کا نام لے رہے تھے، خلیفہ اول کے بڑے صاحبزادے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کا نام بھی لیا جا رہا تھا، تین دن کے بعد ان

ہی انقلاب پسندوں کے اصرار اور چند کو چھوڑ کر عام اہل مدینہ کے قبول بیعت سے حضرت علیؑ نے مسند خلافت پر قدم رکھا، ادھر حجاز میں یہ اختلاف درپیش تھے، ادھر شام میں امیر معاویہؓ استقلال اور آزادی کا خواب دیکھ رہے تھے اور مصر میں محمد بن ابی حذیفہؓ نے خود مختاری کا اعلان کر دیا تھا۔ پیغمبر کے جانشین اور مسلمانوں کے امام کا حرم نبوی کے اندر ماہ حرام میں خود مسلمانوں کے ہاتھوں سے قتل ایسا حادثہ عظیم تھا کہ لوگوں کے دل دہل گئے۔ صحابہ میں جن لوگوں کو حضرت عثمانؓ کے طرز عمل سے اختلاف تھا اور جن میں ایک روایت کے مطابق حضرت عائشہؓ بھی داخل ہیں، وہ بھی اس کے روادار نہ تھے اور نہ عائشا ان کا یہ مقصد تھا، واقعہ سے پہلے اشتراک نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا تھا کہ اس شخص (حضرت عثمانؓ) کے قتل کی نسبت آپ کی کیا رائے ہے، فرمایا معاذا اللہ! میں اماموں کے امام کے قتل کا حکم دے سکتی ہوں۔ بعض دشمنوں نے یہ افواہ اڑادی تھی کہ اس واقعہ میں حضرت عائشہؓ کی شرکت بھی تھی، عجیب نہیں کہ ان بدگمانوں کو بدگمانی کی وجہ یہ ہو کہ حضرت عائشہؓ کے چھوٹے سوتیلے بھائی محمد بن ابی بکر ان انقلابیوں کے لیڈروں میں تھے، لیکن ابھی گزر چکا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے ان کو اس سے باز رکھنے کی پوری کوشش کی، مگر وہ باز نہیں آئے، خود حضرت عائشہؓ نے ایک دفعہ حضرت عثمانؓ کے تذکرہ میں فرمایا، خدا کی قسم میں نے کبھی پسند نہ کیا کہ عثمانؓ کی کسی قسم کی بے عزتی ہو، اگر میں نے ایسا کبھی پسند کیا ہو تو ویسی ہی میری بھی ہو، خدا کی قسم میں نے کبھی پسند نہ کیا کہ وہ قتل ہوں اگر کیا ہو تو میں بھی قتل کی جاؤں، اے عبید اللہ بن عدی! (ان کے یار حضرت علیؓ کے ساتھ تھے) تم کو اس علم کے بعد کوئی دھوکا نہ دے، اصحاب رسول کے کاموں کی تحقیر اس وقت تک نہ کی گئی، جب تک وہ فرقہ پیدا نہ ہوا، جس نے عثمانؓ پر طعن کیا، اس نے وہ کہا جو نہیں کہنا چاہیے،

وہ پڑھا جو نہیں پڑھنا چاہیے، اس طرح نماز پڑھی جس طرح نہیں پڑھنی چاہیے، ہم نے ان کے کارناموں کو غور سے دیکھا تو پایا کہ وہ صحابہ کے اعمال کے قریب تک نہ تھے۔ اس اعلان سے زیادہ اس افواہ کے جھوٹے ہونے کی دلیل اور کیا چاہیے۔

حضرت علی مرتضیٰ کا عہد | غرض سارے مسلمانوں میں اس وقت ایک ہیجان اور تلاطم برپا تھا صحابہ کرامؓ کی ایک مختصر سی جماعت جو یہ دیکھ رہی تھی کہ جس باغ کو اس نے اپنے رگوں کے خون سے سینچا تھا، وہ پاتا مال ہوتا ہے، اصلاح کا علم بلند کیا، اس جماعت کے ارکان عظام حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ اور حضرت عائشہؓ تھیں۔

حضرت طلحہؓ قریشی سابقین اسلام میں داخل عہد نبوت میں محرموں کے فاتح اور خلیفہ اول کے داماد اور رشتہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم زلف تھے، حضرت زبیرؓ اسلام کے ہیرو، شجاعان اسلام میں داخل، حواری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لقب سے ملقب رشتہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پھوپھی زاد بھائی، ہم زلف اور خلیفہ اول کے داماد تھے۔ اور یہ دونوں اس جماعت میں شامل تھے جس کو حضرت عمرؓ نے اپنی خلافت کے لئے منتخب کیا، گزر چکا ہے کہ حضرت عثمانؓ ابھی محاصرہ ہی میں تھے کہ حضرت عائشہؓ اپنے سالانہ دستور کے مطابق حج کو چلی گئیں، واپس آ رہی تھیں کہ راستہ میں باغیوں کے ہاتھ سے حضرت عثمانؓ کی شہادت کی خبر معلوم ہوتی، آگے بڑھیں تو حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ ملے، جو مدینہ سے بھاگے چلے آ رہے تھے، انھوں نے بیان کیا۔

ان تحملنا بفلتنا هرا با من المدينة	ہم لوگ مدینہ سے لہے پھنڈے بد دوں
من غوغاء واعراب وفارقنا	اور عوام الناس کے ہاتھوں سے بھاگے
قومًا حيارى لا يعرفون حقًا	چلے آتے ہیں اور لوگوں کو انکے حال میں چھوڑا

ولا ينكرون باطلا ولا يمنعون
انفسهم۔ کہ وہ حیران و سرگردان ہیں، نہ حق کو پہچان
سکتے ہیں نہ باطل سے انکار کر سکتے ہیں اور

(تاریخ طبری) نہ اپنی حفاظت پر قادر ہیں۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ باہم مشورہ کرو کہ اس موقع پر ہم کو کیا کرنا چاہیے۔ پھر
یہ شعر پڑھا۔

ولو ان قومی طاوعتني سرا تھو لاقدا تھو من الجبال والخبيل

اگر میری قوم کے سردار میری بات مانتے تو میں ان کو خطرے سے باہر لے آتی

اس کے بعد وہ مکہ معظمہ واپس چلی آئیں، عام لوگوں کو اس حادثہ کی اطلاع ہوتی
تو لوگ ہر طرف سے سمت سمت کر ان کے پاس آنے لگے، انھوں نے طلب اصلاح کی
دعوت دی، عمرہ بنت عبد الرحمن سے مروی ہے کہ ام المومنینؓ نے فرمایا کہ اس قوم کی طرح کوئی
قوم نہیں جو اس آیت کے حکم سے اعراض کرتی ہو۔

وَإِنْ طَائِفَتٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ

اگر مسلمان جماعتیں لڑ جائیں تو دونوں کے

اقتتلوا فاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ

درمیان صلح کرادو، پس اگر ایک دوسرے

بَغْتًا أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ

پر ظلم کرے تو ظلم کرنے والی سے لڑو، یہاں

فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفْزَحَ إِلَى

تک کہ حکم الہی کی طرف سے وہ رجوع کرے

أَمْرَ اللَّهِ فَإِنْ فَازَتْ فَأَصْلِحُوا

اور جب رجوع کرے تو دونوں میں صلح

بَيْنَهُمَا (حجرات ۱۰) کرادو۔

اصلاح کی دعوت

مسلمان عورت کے فرائض | عہد نبویؐ میں ایک صحابی نے اپنی لڑکی کا نکاح اس کے پوچھے بغیر

لے موطا امام محمد باب التفسیر۔

کھی سے کر دیا، لڑکی نے بارگاہِ نبوی میں استغاثہ کیا، آپ نے باپ کو بلا کر چاہا کہ نکاح فسخ کرادیا جائے۔ لڑکی نے عرض کی ”یا رسول اللہ! میں اب اس نکاح کو قبول کئے لیتی ہوں، میرا مقصد صرف یہ تھا کہ ہماری بہنوں کے ذاتی حقوق کی توضیح کی جائے، اگر اہل المؤمنین عائشہؓ سیاست میں آئیں، تو وہ اس امر کا ثبوت ہے کہ مسلمان عورت کے حقوق کا دائرہ اتنا تنگ نہیں ہے جتنا عام طور پر سمجھا جاتا ہے۔

حضرت عائشہؓ کو اسلام کے حادثہ کا حال معلوم کر کے کیا کچھ صدمہ نہ ہوا ہوگا، اور مسلمانوں کو اس ابتری کی حالت میں دیکھ کر ان کو کتنا دکھ ہوا ہوگا اور خصوصاً جب ان کو نظر آیا ہوگا کہ اس گتھی کو سلجھانے والا کوئی دوسرا نہیں، وہ فطرتاً سنایت بلند و صلہ جری اور پُر دل تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے اجازت چاہی تھی کہ وہ جہاد میں شریک ہوں اگر آپ نے فرمایا کہ عورتوں کا جہاد حج ہے۔ اس سے پہلے جب حجاب کا حکم نہ تھا، حضرت عائشہؓ بعض غزوات میں شریک رہی ہیں، ایک روایت کے مطابق وہ غزوہ بدر میں بھی گئیں جنگ احد میں جب مسلمان خطرے کی حالت میں تھے اور بہادروں کے پاؤں اکھڑ رہے تھے، حضرت عائشہؓ پانچے چڑھاتے مشک کا ندھے پرلتے زخمیوں کو دوڑ دوڑ کر پانی پلا رہی تھیں، غزوہ خندق میں جب مسلمان محصور کی حالت میں تھے، حضرت عائشہؓ زمانہ قلعہ سے نکل کر جنگ کی حالت دیکھتی تھیں۔

یہ صحیح ہے کہ عورت کے طبعی حالات، فرائض امامت کے منافی ہیں، اور خود اسلام نے امام کے لئے جو ضروری شرائط قرار دیئے ہیں، ان سے یہ جنس لطیف کبھی عمدہ برا نہیں ہو سکتی۔

لے سنن نسائی، باب البکر یزد جہا ابو ہامی کا رہتہ و سنن دارقطنی، کتاب النکاح و مسند احمد،

صحیح بخاری باب حج النساء۔ تہ صحیح بخاری غزوہ احد ج ۱ مسند ابن حنبل جلد ۶ ص ۱۲۱،

فتح الباری و قسطنی باب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی کسری۔

اس لئے وہ امامت جمہور اور خلافت الہی کے فرائض سے سبکدوش ہو، لیکن اس سے یہ غلط استناد نہیں کرنا چاہیے کہ کسی مسلمان عورت کو کسی حالت میں بھی پبلک کی سیاسی اور فوجی رہبری جائز نہیں، خصوصاً ایسی حالت میں جب ساری ملت میں فتنہ و فساد کی آگ بھڑک رہی ہو، اور اس کے خیال میں مسلمانوں میں کوئی دوسرا اس فتنہ کو بجھانے والا نہ ہو، امام مالک اور امام طبری اور ایک اور روایت میں امام ابوحنیفہ اور بعض دوسرے اماموں کے نزدیک عورت کو امارت اور قضاء کا عہدہ مل سکتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ میں بازار کا انتظام ایک عورت کے سپرد کیا تھا، خود حضرت عائشہؓ جب مسلمان عورتوں کے مجمع میں ہوتیں، اور نماز کا وقت ہوتا تو بیچ میں امام بن کر کھڑی ہوتیں۔

بہر حال یہ حج کا موسم تھا، اعلان کے ساتھ حرمین کے صرف ۶۰۰۰ آدمیوں نے لبیک کہا، ابن عامر اور ابن مہبہ عرب کے دورانیوں نے کئی لاکھ درم اور سواری کے اونٹ مہیا کیے فوج کی روانگی کی سمت متعین کرنے کے لئے حضرت عائشہؓ کی قیام گاہ پر مشورہ کا جلسہ ہو۔ حضرت عائشہؓ کی رائے تھی کہ چونکہ سبائی اور عام باغی مدینہ ہی میں ہیں، اس لئے ادھر رُخ کیا جائے، غالباً اگر ایسا ہوتا تو عجب نہیں کہ واقعہ کی صورت دوسری ہوتی، لیکن ایک مختصر مباحثہ کے بعد بصرہ کی جانب پیش قدمی مناسب سمجھی گئی، حضرت عائشہؓ قافلہ کے ساتھ بصرہ کی طرف روانہ ہوئیں، اہمات المؤمنین اور عام مسلمانوں نے دور تک مُشَابَعَت کی، لوگ ساتھ چلتے جاتے اور روتے جاتے تھے کہ آہ! اسلام پر کیا دردناک وقت آیا ہے کہ بھاتی بھاتی کے خون کا پیا سا ہے! اور مادرِ اسلام اپنے بچوں کی محبت میں حرمِ خلوت سے نکلتی ہے، بنی اُمیہ کے نوجوانوں کی فتنہ پر دازی کے لئے اس سے بہتر موقع کیا ہاتھ آسکتا تھا، اب

لہ اسماء الرجال میں شفاء عدویہ کا حال پڑھو لہ طبقات ابن سعد ج۲ ص ۳۶۰ و کتاب الامام

امام شافعی بسند جلد اول ص ۱۲۵۔

تک وہ بھاگ بھاگ کر مکہ کے حرم میں پناہ لے رہے تھے اور پھپھتے پھرتے تھے، اس دعوت کے ساتھ ہی یہ فاسد عنصر بھی تمام تر اس میں منضم ہو گیا، راہ میں اور بہت سے لوگ یمن کو کہ مادر اسلام اس فوج کی سرعمر ہے، نہایت جوش و خروش سے شریک ہوتے چلے گئے منزل کے ختم پر تین ہزار کی جمعیت ہو گئی۔

بنو امیہ کا اصل مقصود اصلاح کی دعوت کو کامیاب کرنا نہ تھا، بلکہ حضرت علیؑ کی مشکلات میں اضافہ کرنا تھا، اُدھر یہ دیکھ کر کہ حضرت عائشہؓ کی سرپرستی میں ایک تیسری قوت اور نشوونما پا رہی ہے، جو ممکن ہے کہ ان کی دوسری حریف بن جائے، فوج میں مخفی سازشوں کا جال پھیلانا شروع کیا، چونکہ اس فوج میں متعدد اربابِ ادعا تھے، اس لئے سب سے پہلا سوال یہ پیدا ہوا کہ کامیابی کے بعد حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ میں سے خلیفہ کون ہوگا، حضرت عائشہؓ کو معلوم ہوا تو انھوں نے اس شورش کو دبا دیا تو دوسرے فتنہ نے سزا اٹھایا کہ خلافت کا فیصلہ تو بعد کو ہوگا، ان میں سے نماز کی امامت کا مستحق کون ہے؟ حضرت عائشہؓ نے حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کے بیٹوں کی ایک ایک دن کی باری مقرر کر دی، راہ میں حوآب کا تالاب آیا کتوں نے اس بھڑ بھاڑ کو دیکھ کر بھونکنا شروع کیا، حضرت عائشہؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک پیشین گوئی یاد آگئی، کہ آپؐ نے ایک دفعہ اپنی بیویوں سے خطاب کر کے فرمایا تھا کہ ”خدا جانے تم میں سے کس پر حوآب کے کتے بھونکیں گے“ اس پیشین گوئی کا یاد آنا تھا کہ حضرت عائشہؓ نے اپنی واپسی کا عزم کر لیا، کئی دن تک قافلہ میہیں رُکا رہا، بالآخر گاؤں کے پچاس آدمیوں نے شہادت دی کہ یہ حوآب نہیں ہے تب حضرت عائشہؓ کو اطمینان ہوا۔

حضرت علیؑ اس فوج کا حال سن کر بصرہ کے ارادے سے مدینہ سے چل پڑے تھے، لوگوں نے غل کیا کہ چلو بڑھو پیچھے سے علیؑ کا لشکر آرہا ہے، قافلہ نے جلدی جلدی آگے قدم بڑھایا۔ یہ طبری وغیرہ تاریخ کی کتابوں کی روایت ہے، مسند ابن حنبل میں یہ واقعہ خود حضرت عائشہؓ کی زبانی بتصریح مذکور ہے۔

قالت لما انت على الحوآب
سمعت نباح الكلاب فقالت
ما اظننى الا راجعة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لنا
ايتكن تنبح عليها كلاب الحوآب
فقال لها الزبير ترجعين عسى الله
ان يصلح بك بين الناس .

جب حوآب آیا تو کتوں کے بھونکنے کی آواز
میں نے سنی، میں نے کہا اب تو میں اپنے کو
واپس ہونے والی سمجھتی ہوں، آپ نے ایکیا
ہم لوگوں سے فرمایا تھا کہ تم میں سے کس پر
حوآب کے کتے بھونکیں گے، زبیر نے کہا تم
واپس جاؤ گی، شاید خدا تعالیٰ تمہارے سبب
سے لوگوں میں صلح کرا دے۔

ایک اور روایت میں یہ الفاظ اس طرح ہیں۔

فقال بعض من كان معها
بل لقد مین فیراك المسلمون
فیصلح الله عز وجل ذات بینهم

آپ کے ہمراہیوں میں سے کسی نے کہا
بلکہ آپ آگے بڑھیں کہ مسلمان آپ کو دیکھیں
تو خدا ان کے درمیان صلح کرا دے۔

ان روایات سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اس پیش قدمی اور جماعت بندی سے
اصلاح اور صلح کے سوا کچھ اور مقصود نہ تھا۔

مکہ معظمہ، مدینہ منورہ اور بصرہ کے بعد عرب کا سب سے بڑا شہر کوفہ تھا، حضرت ابو موسیٰ
اشعریؓ یہاں کے امیر تھے، دونوں طرف کے وکلاء اپنے اپنے فریق کی تحقیق کا ثبوت دے رہے
تھے، حضرت ابو موسیٰؓ نے اس فتنہ کو سمجھا اور اپنے عام اثر اور خطبوں کے ذریعے سے لوگوں کو
گوشہ گیری اور عزالت نشینی کی ہدایت کی، حضرت عائشہؓ نے کوفہ کے رئیسوں کے نام

۱۔ جلد ۶ ص ۹، ۲۔ مسند ۶ ص ۵۱، یہ دونوں حدیثیں مسند میں اسماعیل بن ابی خالد کے واسطے سے

قیس بن ابی عازم سے مروی ہیں۔ قیس کو اکثر محدثین نے ثقہ اور ثبت کہا ہے لیکن بعضوں نے ان پر

تنقید بھی کی ہے، اور ان کو ضعیف، منکر الروایۃ اور ساقط الحدیث بھی کہا ہے اور ان کی حوآب والی اس

روایت کی صحت میں کلام کیا ہے (تہذیب التہذیب)

خطوط روانہ کئے، حضرت علیؓ کی طرف سے حضرت عمار بن یاسرؓ اور امام حسنؓ یہاں شرکتِ دعوت کی غرض سے پیچھے گئے، حضرت عمارؓ نے کوفہ کی جامع مسجد میں موجودہ واقعات پر تقریر کی جس میں حضرت عائشہؓ کی منقبت بیان کرنے کے بعد انھوں نے کہا یہ سب صحیح ہے، لیکن خدا تمہارا امتحان لے رہا ہے کہ اس کے باوجود تم حق و باطل میں تمیز کر سکتے ہو یا نہیں، یہ تقریر موثر ثابت ہوتی اور کئی ہزار مسلمان ان کے ہم آواز ہو گئے، تاہم عام لوگوں کو پس و پیش رہا کہ ایک طرف ام المومنینؓ و حرم پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسری طرف نبی کا ابن عم اور داماد ہے ان دونوں میں سے کس کا ساتھ دیا جائے۔

حضرت عائشہؓ نے بصرہ کے قریب پہنچ کر واقعہ کی اطلاع کے لئے چند اشخاص کو بصرہ روانہ کیا، شہر کے عرب سرداروں کے نام خطوط لکھے، بصرہ پہنچ کر بعض رئیسوں کے گھر گئیں، قبیلہ کا ایک سردار آمادہ نہ تھا، اس کو خود جا کر سمجھایا، اس نے کہا، مجھے شرم آتی ہے کہ اپنی مال کی بات نہ مانوں۔

حضرت علیؓ کی طرف سے عثمان بن حنیف بصرہ کے والی تھے، انھوں نے عمران اور ابو لاسود کو تحقیق حال کے لئے بھیجا، وہ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور والی کی طرف سے آمد کا سبب دریافت کیا، حضرت عائشہؓ نے اس کے جواب میں حسب ذیل تقریر کی:-

”خدا کی قسم میرے رتبہ کے اشخاص کسی بات کو چھپا کر گھر سے نہیں نکل سکتے اور نہ کوئی مال اصل حقیقت اپنے بیٹوں سے چھپا سکتی ہے، واقعہ یہ ہے کہ قبائل کے آوارہ گردوں نے مدینہ پر جو حرم محترم تھا حملہ کیا، اور وہاں فتنے برپا کئے اور فتنہ پردازوں کو پناہ دیتے رکھا، اس بنا پر وہ خدا کی لعنت کے مستحق ہیں، علاوہ بریں انھوں نے بے گناہ خلیفہ اسلام کو قتل کیا، معصوم خون کو حلال جان کر بہایا جس مال کا لینا ان کو جائز نہ تھا، اس کو لوٹا، حرم محترم نبوی کی بے عزتی کی، ماہ مقدس کی توہین کی، لوگوں کی ابروریزی کی، مسلمانوں کو

لے حضرت عثمانؓ ماہ ذوالحجہ میں شہید ہوئے تھے۔

بے گناہ مار پیٹ کی، اور ان لوگوں کے گھروں میں زبردستی اتر پڑے، جو ان کے رکھنے کے روادار نہ تھے، نقصان دہ رہے، نفع رساں نہیں، نیک دل مسلمانوں کو نہ ان سے بچنے کی قدرت ہے اور نہ ان سے مامون ہیں، میں مسلمانوں کو لے کر اس لئے نکلی ہوں تاکہ لوگوں کو بتاؤں کہ عام مسلمانوں کو جن کو میں پیچھے بھڑائی ہوں، ان سے کیا نقصان پہنچ رہا ہے اور یہ کن کن جرائم کے مرتکب ہیں، خدا فرماتا ہے۔ لا خیر فی کثیر من جنواہم اِلَّا مَنْ اَمَرَ بِصَدَقَةٍ اَوْ مَعْرُوفٍ اَوْ اِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ یعنی ان کی سرگوشی میں زیادہ فواتد نہیں، لیکن یہ کہ یہ خیرات یا عام نیکی یا لوگوں کے درمیان اصلاح کراہیں، ہم اصلاح کی دعوت لے کر کھڑے ہوتے ہیں، جس کا خدا اور رسول نے ہر چھوٹے بڑے اور زن و مرد کو حکم دیا ہے، یہ ہے ہمارا مقصد جس کی نیکی پر ہم تمہیں آمادہ کر رہے ہیں، اور جس کی بُرائی سے تمہیں روکنا چاہتے ہیں۔

یہ دونوں اشخاص یہاں سے اٹھ کر حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کے پاس گئے، رخصت ہوتے وقت پھر حضرت عائشہؓ کے پاس آئے، حضرت عائشہؓ نے ان میں سے ایک سے خطاب کر کے کہا، ابوالاسود! دیکھنا تمہارا نفس تم کو دوزخ کی طرف نہ لے چلے، پھر یہ آیت پڑھی،
 کُونُوا قَوَّامِينَ لِلّٰهِ شُهَدَاءَ
 خدائے کام کے لئے آمادہ و سرگرم رہو
 اور انصاف کے گواہ بنو۔

اس تقریر کا یہ اثر ہوا کہ وفد کے ایک ممبر عمران نے جنگ سے کنارہ کشی کر لی اور بصرہ کے والی کو بھی یہی مشورہ دیا، لیکن وہ باز نہ آیا، جمعہ کے دن آیا، تو اس نے ایک شخص کو پہلے سے تیار کر کے مسجد میں بٹھا دیا کہ جب لوگ جمع ہو چکیں تو یہ تقریر کرنا۔

”حاضرین! میرا نام قیس ہے، یہ لوگ جو باہر پڑاؤ ڈالے پڑے ہیں، اور تم سے اعانت کے خواستگار ہیں، اگر ظالموں سے بھاگ کر آتے ہیں اور تم سے امن کے طالب ہیں تو یہ صحیح نہیں کیونکہ وہ مکہ سے آتے ہیں، جہاں پر نہ تمک کو کوئی چھو نہیں سکتا، اور اگر یہ یہ سمجھ کر آتے

ہیں کہ ہم سے عثمانؓ کے خون کا انتقام لیں تو ہم عثمانؓ کے قاتل نہیں، میری بات مانو
یہ جہاں سے آتے ہیں، وہیں انھیں واپس کر دو۔

خطیب کا مغالطہ آمیز منطقی استدلال اپنا کام کر چکا تھا کہ دفعۃً ایک اور زبان اور
صف سے نکل کر گویا ہوا۔

”کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ عثمانؓ کے قاتل ہم ہیں؟ نہیں؟ یہ لوگ اس لئے ہمارے
پاس آتے ہیں کہ عثمانؓ کے قاتلوں کو سزا دینے میں وہ ہماری اعانت اور ہمدردی حاصل
کریں، اگر یہ سچ ہے جیسا کہ تم کہتے ہو کہ وہ اپنے گھر سے باہر کر دیئے گئے ہیں تو شہر یا شہر کی
آبادی کون ان کی حفاظت کی ذمہ دار ہے؟

یہ تقریر خطابت اور بلاغت کے اصول کی بنا پر پہلے سے کم نہ ثابت ہوئی۔
ادھر مجمع میں یہ تقریریں ہو رہی تھیں کہ ادھر سے حضرت عائشہؓ، حضرت طلحہؓ اور حضرت
زبیرؓ بھی اپنے طرف داروں کے ساتھ میدان میں آ گئے، اول حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ نے
لوگوں کو مخاطب کر کے تقریریں کیں، ان تقریروں نے مخالفت اور موافقت کا تلاطم برپا کر دیا، یہ
دیکھ کر حضرت عائشہؓ نہایت پر جلال اور بلند آواز میں گویا ہوئیں، حمد و نعت کے بعد ان کی
تقریر کے الفاظ یہ تھے۔

”لوگ عثمانؓ پر اعتراض کیا کرتے تھے، ان کے عہدہ داروں کی برائیاں بیان کرتے
تھے، مدینہ اکرم سے صلاح و مشورہ پوچھتے تھے، ہم ان کو صلح و آشتی کے متعلق جو رائے
دیتے تھے، وہ سمجھتے تھے عثمانؓ کی نسبت ان کو جو شکایتیں تھیں، ان پر جب غور کرتے
تھے تو ہم عثمانؓ کو بے گناہ، پرہیزگار، راست گفتار، اور شور و غل کرنے والوں کو گنہگار،
غدار اور دروغ گو پاتے تھے، ان کے دل میں کچھ تھا اور زبان پر کچھ، ان کی تعداد جب
بڑھ گئی تو بے قصور اور بلا سبب عثمانؓ کے گھر میں گھس گئے، اور جس خون کا بہانا جاتے
تھا، اس کو بہایا، جس مال کا لینا درست نہ تھا، اس کو لوٹا، جس سر زمین کا

احترام ان پر فرض تھا، اس کی بے حرمتی کی۔

ہاں ہشیار! وہ کام جواب کرنا ہے اور جس کے خلاف کرنا مایہا ہے، وہ عثمان کے قاتلوں کی

گرفتاری اور کلام الہی کے احکام کا مضبوطی سے اجرا ہے، خدا نے فرمایا ہے۔

اَلْغَوَّاتُ اِلَى الذِّنِّبِ اُوتُوا

کیا ان کو نہیں دیکھتے، جن کو کتاب الہی کا

لِصِّبَاً مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ اِلَى

ایک حصہ دیا گیا، کہ کتاب الہی کی طرف

كِتَابِ اللّٰهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ

ان کو دعوت دی جاتی ہے کہ وہ فیصلہ

يَتَوَلَّوْا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ

کرے، پھر یہ حال ہے کہ ان کا ایک فرقہ

مُعْرِضُونَ (آل عمران ۳۰)

اعراضانہ اس سے منحرف ہوتا ہے۔

بعض کتابوں میں اس موقع پر حضرت عائشہؓ کی جانب ایک اور تقریر منسوب ہے، جو

زور بیان اور اسلوب بلاغت میں اس سے بہت زیادہ بلند ہے۔

لوگو! خاموش!! خاموش!!! اس لفظ کا سننا تھا کہ ہر طرف ایسا سننا معلوم ہوتا تھا کہ گویا

منہ میں زبانیں کٹ کر رہ گئی ہیں۔ حضرت عائشہؓ نے سلسلہ تقریر کو آگے بڑھایا۔

”تم پر میرا مادری حق ہے اور مجھے نصیحت کی عزت حاصل ہے مجھے اس کے سوا جو اپنے

رب کا فرما بنیاد رہتا ہے نہیں، کوئی الزام نہیں دے سکتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

میرے سینے پر سر رکھے ہوئے وفات پائی، میں آپ کی چپیتی بیویوں میں سے ہوں، خدا نے

مجھے دوسروں سے ہر طرح محفوظ رکھا اور میری ذات سے مومن و منافق میں تمیز ہوئی اور میرے

ہی سبب سے تم پر خدا نے تیمم کا حکم صادر فرمایا“

یہ خطبہ ابن عبد ربہ نے عقد الفرید کے باب الخطیب اور ذکر واقعہ جمل میں پورا نقل کیا ہے۔ شاہ ولی اللہ

صاحب نے ازالۃ الخفاء میں مقصد دوم ذکر جمل میں اس کے ایک ٹکڑے کا حوالہ دیا ہے، احمد ابن ابی طاهر

(المولود سنہ ۲۷۵ھ) نے بلاغت النساء میں اس تقریر کو نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وہی ایک

کنزوری بیوی تھیں کہ واقعہ انک کی طرف اشارہ ہے۔

پھر میرا باپ دنیا میں تیسرا مسلمان ہے، اور غارِ حرا میں دو کا دوسرا تھا، اور پہلا شخص تھا جو صدیق کے لقب سے مخاطب ہوا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو اس سے خوش ہو کر اور اس کو خلافت کا طوق پہنا کر، اس کے بعد جب مذہبِ اسلام کی رستی ہلنے ڈلنے لگی تو میرا ہی باپ تھا جس نے اس کے دونوں سرے تھام لیتے، جس نے نفاق کی باگ روک دی، جس نے ارتداد کا سرچشمہ خشک کر دیا، جس نے یہودیوں کی آتش افروزی سرد کی، ہم اس وقت آنکھیں بند کئے غدر و فتنہ کے منتظر تھے اور شور و غوغا پر گوشِ برآواز تھے، اس نے شکاف کو برابر کیا، بیکار کو درست کیا، گم توں کو سنبھالا، دلوں کی مدفون بیماریوں کو دور کیا، جو پانی سے سیراب ہو چکے تھے انہیں تھان تک پہنچا دیا، جو پیستے تھے ان کو گھاٹ پر لے آیا، اور جو ایک بار پانی پی چکے تھے انہیں دوبارہ پلایا۔ جب وہ نفاق کا سرکھل چکا اور اہل شرک کے لئے لڑائی کی آگ مشتعل کر چکا اور تمہارے سامان کی گھڑی کو ڈوری سے باندھ چکا تو خدا نے اسے اٹھالیا۔

وہ اپنے بعد ایک ایسے شخص کو اپنا جانشین بنا گیا، جس کی طرف اگر بھگتے تو محافظ بن جاتا مگر اہی سے اس قدر دور جتنی دور مدینہ کی دونوں پہاڑیاں، دشمنوں کی گوشمالی اور جاہلوں سے درگزر کرتا، اسلام کی نصرت میں راتوں کو جاگا کرتا، اپنے پیشرو کے قدم بہ قدم چلا، فتنہ و فساد کے شیرازہ کو درہم برہم کیا، قرآن میں جو کچھ تھا اس کی ایک ایک چول بٹھا دی۔

ہاں میں لوگوں کے سوال کا نشانہ بن گئی ہوں کہ کیونکر فوج لے کر نکلی، میرا مقصد اس سے گناہ کی تلاش اور فتنہ کی جستجو نہیں ہے، جس کو میں پامال کرنا چاہتی ہوں جو کچھ کہہ رہی ہوں، سچائی اور انصاف کے ساتھ، اتمامِ حجت اور تنبیہ کے لئے خدا سے

پاک سے دعا ہے کہ وہ اپنے پیغمبر محمد پر درود نازل کرے، اور اس کا جانشین پیغمبروں کی جانشینی کے ساتھ تم پر مقرر کر دے۔

یہ تقریر اس قدر موثر تھی کہ لوگ ہمہ تن گوش تھے، تقریر کا ایک ایک حرف دشمنوں کے دلوں میں بھی تیر بن کر پیوست ہو گیا، اور بے اختیار بول اٹھے، خدا کی قسم سچ فرماتی ہیں، اور اپنی صف سے نکل کر اصلاح طلب فوج کے پہلو میں جا کر کھڑے ہو گئے جو بدگمان تھے، انھوں نے اس پر اعتراض کئے، دوسروں نے ان کا جواب دیا۔

اب فریقین میں سوالات و جوابات شروع ہو گئے، اور آخر بڑھتے بڑھتے معاملہ نے طول پکڑا، یہ دیکھ کر حضرت عائشہؓ نے اپنی جماعت کو واپسی کا حکم دیا، والی بصر کے طرفداروں میں جن لوگوں نے حضرت عائشہؓ کی تقریر سن کر اپنی رائے بدل دی تھی وہ بھی اپنی جماعت کو چھوڑ کر حضرت عائشہؓ کے لشکر گاہ میں چلے آئے۔

دوسرے دن دونوں طرف سے فوجیں آراستہ ہو کر میدان میں آئیں، حکیم نام ایک شخص مخالف سواروں کا افسر تھا، اس نے خود جنگ میں پیش دستی کی، اصلاح طلب فوج اب تک نیرے تانے خاموش کھڑی تھی، حضرت عائشہؓ برابر سکون اور تحمل کی تاکید کر رہی تھیں لیکن حکیم کسی طرح باز نہ آیا، اور آخر کار حملہ کر ہی بیٹھا، اصلاح طلب پھر بھی ہاتھ روکے رہے حکیم نے اپنے سواروں کو للکارا کہ یہ قریش ہیں، ان کی نامردی خود ان کو موت کے منہ میں لے جائے گی، لوگ گلی کے موڑ پر کھڑے تھے کہ کوٹھوں اور چھتوں سے ہر فریق کے طرفداروں نے دوسروں پر پتھر بربسانا شروع کیا اور آخر کشت و خون تک نوبت پہنچی، حضرت عائشہؓ نے یہ دیکھ کر اپنی فوج کو پیچھے ہٹا لیا، اور دوسرے میدان میں لا کر کھڑا کیا، مخالف اس پر بھی باز نہ آئے، اور پتہ لگا کر وہاں بھی پہنچے اور شورش پر آمادہ ہوئے، لیکن رات ہو چکی تھی، اس لئے واپس چلے گئے۔

صلح جو اشخاص نے چاہا کہ معاملہ صاف ہو کر طے پا جائے، ابو الجراح بارہ مئی نے حضرت

عائشہؓ وغیرہ سے گفتگو کی۔ سب نے ان کی راتے تسلیم کی، اور یہاں سے بھی ہٹ کر دوسری جگہ پڑاؤ ڈالا، صبح ہوئی تو والی بصرہ کی فوج پھر سامنے تھی، حکیم راستہ سے گزر رہا تھا اور غصہ میں حضرت عائشہؓ کو ناشائستہ کلمات کہہ رہا تھا، ایک قیسی نے پوچھا، یہ ناسزا کلمے کس کی نسبت کہہ رہے ہو، دریدہ دہنی سے بولا عائشہؓ کی نسبت۔ اس نے بے تاب ہو کر کہا۔ اے خبیث ماں کے بچے! یہ ام المومنین کی شان میں کہتا ہے، حکیم نے نیزہ مارا تو اس کے سینہ کے پار تھا، آگے بڑھا تو ایک عورت نے یہی سوال کیا، اس کو بھی جواب نیزہ ہی کی زبان سے ملا، عبد القیس کا قبیلہ حکیم کے اس فعل سے ناراض ہو کر ناظر دار بن گیا۔

مخالفین اب پورے طور پر تیار ہو چکے تھے، انھوں نے عام حملہ شروع کر دیا، حضرت عائشہؓ کی طرف سے منادی قہقہے دے دے کر روک رہا تھا، لیکن وہ کسی طرح نہیں مانتے تھے آخر ادھر بھی لوگ اپنا بچاؤ کرنے لگے، اور لڑائی شروع ہو گئی، حملہ آوروں کی لاشوں پر لاشیں گرنے لگیں، یہ دیکھ کر امان امان کی آوازیں بلند کیں، فریقین نے اس شرط پر صلح کر لی کہ بصرہ سے ایک سفیر بارگاہِ خلافت کو بھیجا جائے، وہاں مجمع عام میں وہ دریافت کرے کہ حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ نے بخوشی حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت کی یا ان کو زبردستی اس پر مجبور کیا گیا، پہلی صورت میں بصرہ ان کے حوالہ کر دیا جائے گا ورنہ وہ خود بصرہ چھوڑ کر چلے جائیں گے۔

سفیر جب مدینہ منورہ پہنچا تو اتفاق سے جمعہ کا دن تھا، تمام صحابہؓ اور عام مسلمان مسجد نبویؐ میں جمع تھے، اس نے حاضرین کو بلند آواز سے خطاب کیا۔ اے اہل مدینہ! میں بصرہ کی طرف سے سفیر بن کر آیا ہوں، ان دونوں بزرگوں نے حضرت طلحہؓ و حضرت زبیرؓ (برضا و رغبت بیعت کی ہے، یا اس پر وہ زبردستی مجبور کئے گئے ہیں؟ تمام مجمع پر خاموشی چھا گئی کہ دفعتاً ایک آواز نے خاموشی کا پردہ چاک کیا، یہ حضرت اسامہ بن زیدؓ (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند متبنی کی آواز تھی، انھوں نے کہا۔ ان دونوں نے بخوشی بیعت نہیں کی

بلکہ بحران سے بیعت لی گئی، حضرت سہل بن خلیف انصاری (حضرت علیؑ کے اسلامی بھائی) نے اچک کر ان کو، یہ دیکھ کر حضرت صہیبؓ، حضرت ابوالیوبؓ اور حضرت محمد بن مسلمہؓ اور دیگر صحابہؓ نے کہا "خدا یا ہاں یہ سچ ہے" اس کے بعد حضرت صہیبؓ نے حضرت اسامہ کو چھوڑا کر گھر پہنچا دیا اور ان سے کہا آخر جس طرح ہم لوگ خاموش رہے، تم کیوں نہیں رہے۔
 راہ میں حضرت علیؑ کو صلح کی شرطیں معلوم ہوئیں، تو انھوں نے بصرہ کے والی کو خط لکھا "اگر ان لوگوں سے زبردستی بھی بیعت لی گئی ہے تو صرف اس لئے کہ مسلمانوں میں افتراق اور جماعت بندی نہ پیدا ہو جائے۔"

بصرہ کے سفیر نے واپس آکر مدینہ کا حال بیان کیا، مخالفین نے اس کے مقابلہ میں حضرت علیؑ کا خط پیش کیا، ابھی یہ گفت و شنید جاری تھی کہ اتفاق سے ایک اور واقعہ پیش آیا، صلح کے زمانہ میں دونوں فریق ایک جگہ ایک ہی مسجد میں ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے، نہیں معلوم اتفاقاً یا قصداً ادھر کے لوگوں نے اپنی طرف کے ایک آدمی کو امام بنا کر نماز شروع کر دی، چالیس عجمی نژاد اشخاص تلواریں گھسیٹ گھسیٹ کر ان لوگوں پر ٹوٹ پڑے ادھر سے بھی جواب دیا گیا اور والی کو گرفتار کر لیا گیا، حضرت عائشہؓ نے سنا تو اس کو آزاد کر دیا، اور فوج میں منادی کرادی کہ حضرت عثمانؓ کے قاتلوں کے سوا کسی اور سے تعرض نہ کیا جائے گا، اس لئے عام لوگ ہتھیار ڈال دیں، لیکن حکیم نے اس کی کوئی پرواہ نہ کی، اور جنگ کو برابر جاری رکھا، ایک دستہ نے شب کو موقع پا کر چاہا کہ چھپ کر حضرت عائشہؓ کی منزل گاہ پر پہنچ جاتے، اور ان کا کام تمام کر دے، دہلیز تک پہنچ چکا تھا کہ راز فاش ہو گیا، آخر جنگ کا خاتمہ اصلاح پسندوں کی کامیابی پر ہوا۔ بصرہ پر قبضہ کر لیا گیا، شہر کے اکثر باشندوں نے اطاعت قبول کر لی، بصرہ کے خزانہ سے سپاہیوں کی تنخواہیں تقسیم ہوئیں، کوفہ، دمشق، مدینہ وغیرہ

ممتاز شہروں میں فتح نامہ بھیجے گئے۔

حضرت عائشہؓ نے جو خط کوفہ کے امراء کے نام لکھا تھا وہ حسب ذیل تھا:-
 ”اما بعد میں تمہیں اللہ عز وجل اور اسلام کی یاد دلاتی ہوں، کتاب الہی کو اس کے احکام کے
 اجراء سے قائم رکھو، خدا سے ڈرو اور اس کی رسی کو مضبوطی سے پکڑے رہو، اور اس
 کی کتاب کا ساتھ نہ چھوڑو، ہم نے بصرہ آکر بصرہ کے لوگوں کو کتاب الہی کی اقامت کی دعوت
 دی، صلحائے امت نے ہماری دعوت قبول کی، اور جن میں بہتری نہ تھی انہوں نے
 تلوار سے ہمارا مقابلہ کیا اور کہا کہ تمہیں بھی ہم عثمان کے ساتھ روانہ کر دیتے ہیں، عمار
 سے انہوں نے ہم کو کافر بنایا، اور ہماری نسبت نازیبا باتیں کہیں، ہم نے ان کو قرآن کی
 آیت پڑھ کر سنائی۔

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اَوْفَوْا نَصِيْبًا
 مِّنَ الْكِتٰبِ يُدْعُوْنَ اِلَى الْكِتٰبِ
 اللّٰهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ۔

ان کو نہیں دیکھتے جن کو کتاب الہی کا ایک
 حصہ دیا گیا، ان کو کتاب اللہ کی طرف
 دعوت دی جاتی ہے تاکہ وہ انکے درمیان

(آل عمران-۳) فیصلہ کرے، لیکن وہ اعراض کرتے ہیں۔

یہ سن کر کچھ لوگوں نے ہماری اطاعت قبول کر لی اور بعضوں نے اختلاف کیا، ہم نے انہیں
 چھوڑ دیا، لیکن باوجود اس کے بھی انہوں نے ہمارے ساتھیوں پر تلواریں چلاتیں۔ عثمان
 بن حنیف والی بصرہ نے انہیں قسم دی کہ وہ مجھ سے لڑیں، لیکن خدا تے پاک نے اپنے
 نیک بندوں کے ذریعہ سے میری مدد کی اور ان کی سازشی تدبیریں ان ہی پر لوٹا دیں۔
 ہم نے ۲۶ روز تک ان کو کتاب الہی کے احکام کی دعوت دی، یعنی یہ کہ مجرموں کے
 علاوہ اور بے گناہوں کی خون ریزی سے احتراز کیا جاتے، انہوں نے ہمارے خلاف
 دلائل قائم کئے، تاہم ہم نے صلح کر لی، لیکن انہوں نے بدعہدی اور خیانت کی اور فوج
 جمع کی، خدا نے عثمانؓ کے قصاص کا سامان کر دیا، ایک شخص کے سوا ان شورش پسندوں

میں سے کوئی اور نہیں بچا، خدا نے قیس و رباب و ازد کے قبیلوں کے ذریعہ سے ہماری اعانت فرمائی، اب دیکھو عثمانؓ کے قاتلوں کے سوا جب تک خدا ان سے اپنا حق نہ لے لے، اوروں سے اچھی طرح پیش آؤ، لیکن ان خیانت کاروں کی طرف داری نہ کرنا، نہ ان کی حفاظت کرنا، نہ ان لوگوں سے جو سزائے الہی کے مستوجب ہیں، رضامندی ظاہر کرنا، تاکہ ایسا نہ ہو کہ تمہارا شمار بھی انہی ظالموں میں ہو جائے۔

مخصوص اشخاص کے نام جو خط تھا، اس کی عبارت یہ تھی:-

”اما بعد، لوگوں کو ان کی مدد اور حفاظت سے باز رکھو، اپنے اپنے گھروں میں گوشہ نشین ہو جاؤ، اس جماعت نے عثمان بن عفان کے ساتھ جو کچھ کیا، امت کے اتحاد باہمی کو جس طرح پرانہ کیا، کتاب الہی اور سنت نبویؐ کی مخالفت کی، اسی پر بس نہیں کی، بلکہ احکام دینی اور کتاب الہی پر لوگوں کو آمادہ کرنے کے سبب اس نے ہم کو کافر بنایا، اور ہماری نسبت نازیبا باتیں کہیں، صلوات امت نے ان کی مخالفت کی، اور ان کے اس فعل کو بڑا گناہ سمجھا اور ان کو خطاب کر کے کہا تم امام کے قتل پر قانع نہیں ہو، اپنے پیغمبر کی بیوی سے اس لئے بغاوت کرتے ہو کہ وہ تم کو حق کا فرمان دیتی ہیں، اور چاہتے ہو کہ ان کو اور پیغمبر کے ساتھیوں اور اسلام کے رہبروں کو قتل کر ڈالو، لیکن وہ اور عثمان بن حنیف (والی بصرہ) جاہل عوام اور عجم زادوں کی جمعیت لے کر لڑنے پر آمادہ ہوا، ہم نے چھاؤنی کے کچھ سپاہیوں کی حفاظت حاصل کی، چھبیس دن تک یہی حال رہا، ہم ان کو حق کی طرف بلاتے تھے اور کہتے تھے کہ حق کے درمیان حائل نہ ہو جاؤ لیکن انہوں نے غداری اور خیانت کی، طلحہ اور نہ بیرہ کے بیعت کا مہانہ کرتے تھے، آخر ایک سفیر دریافت حال کے لئے مدینہ بھیجا، وہ اصلی واقعہ دریافت کر کے آیا، انہوں نے پھر بھی حق کو نہ پہچانا، اور اسی پر صبر نہ کیا، بلکہ ایک دفعہ تار پکی میں چھپ کر میسجے

قیام گاہ میں گھس آئے کہ مجھے مار ڈالیں، وہ دہلیز تک پہنچ چکے تھے، ایک آدمی انہیں آگے آگے راستہ بتا رہا تھا کہ قیس ارباب اور ان کے چند آدمی میرے در پر پہرہ دیتے ان کو طے، لڑائی کی چکی نے گردش کی، اور مسلمانوں نے ان کو قتل کر ڈالا، خدا نے تمام اہل بصرہ کو طلبہ اور زبیرؓ کی راستے پر متفق کر دیا ہے، قصاص کے لینے کے بعد ہم معاف کر دیں گے یہ واقعہ ۲۶ ربیع الآخر ۳۶ھ کو واقع ہوا۔

جنگ جمل | حضرت علیؓ مدینہ منورہ سے ۷۰ آدمی لے کر چلے تھے، کوفہ سے سات ہزار آدمی ان کے ساتھ ہوتے، بصرہ پہنچتے پہنچتے بیس ہزار کی جمعیت ہو گئی، ادھر حضرت عائشہؓ کے ساتھ تیس ہزار آدمی تھے، دونوں فوجیں آمنے سامنے آکر میدان جنگ میں خیمہ زن ہوئیں، مضر مضر کے مقابل، ازد، ازد کے سامنے، یمنی، یمنی کے محاذی، غرض ہر قبیلہ خود اپنے قبیلہ کا حریف بن کر اتر، اس سے زیادہ درو انیگر منظر یہ تھا کہ دل کو دردِ محبت سے بے تاب تھے، تاہم اپنے سیاسی عقیدہ کے مطابق ایک ہی ماں کے دو جگر پاروں میں ایک ادھر تھا ایک اُدھر، دونوں کو حق دو جگہ نظر آتا تھا، اور حق طلبی کا جوش برادرانہ محبت پر غالب تھا۔

یہ دونوں فوجیں آمنے سامنے پڑی تھیں، ہر مسلمان کا دل خون تھا کہ کل تک جو تلواریں دشمنوں کے سر اڑاتی تھیں، اب وہ خود دستوں کے سر و سینہ کو زخمی کریں گی، حضرت زبیرؓ نے اس منظر کو دیکھا تو فرمایا: "آہ مسلمان جب زور و قوت میں پہاڑ بن گئے تو خود ٹکرا کر چور چور ہو جانا چاہتے ہیں" ایک دوسرے کو اپنے برسرِ حق ہونے کا اس قدر سچتہ یقین تھا کہ کوئی اپنی جگہ سے ایک قدم ہٹنا نہیں چاہتا تھا، کوفہ کے بعض قبیلہ کے رئیسوں نے اپنے بصری قبائل کی مسجدوں میں گئے، اور ان کو اس فتنہ سے کنارہ کشی کی دعوت دی، سب نے بیک آواز کہا، کیا ہم ام المومنین کو تنہا چھوڑ دیں گے۔

تاہم دونوں طرف لوگوں کو یقین تھا کہ معاملہ جنگ بہم طول نہ کھینچے گا، بلکہ باہمی صلح سے طے ہو جائے گا، ایک قبیلہ کے رئیس نے حضرت علیؓ سے صلح کی تحریک کی، وہ کہنے سے پہلے راضی

تھے، وہاں سے اٹھ کر وہ حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ اور حضرت عائشہؓ کے پاس آیا، اس نے پوچھا، ام المومنین! اس مہم سے آپ کی غرض کیا ہے؟ فرمایا عثمانؓ کے قاتلوں کی سزا اور اصلاح کی دعوت، اس نے کہا: ام المومنین! غور فرمائیے کہ پانچ سو آدمیوں کی سزا کے لئے آپ نے پانچ ہزار کا خون بہایا اور پانچ ہزار کے لئے ہزاروں کا خون بہانا ہوگا، کیا یہ اصلاح ہے؟ انداز تقریر اس قدر بلیغ اور موثر تھا کہ کوئی جواب نہ دے سکا اور سب نے صلح پر رضامندی ظاہر کی، اور سب صاحبوں نے مل کر باہم فیصلہ کر لیا۔

اب ہر فریق مطمئن ہو گیا، جنگ و جدل کا خیال یک قلم دلوں سے محو ہو گیا، صلح کے احکام اور دیگر معاملات کے باسانی اور بہ اشتی طے ہو جانے میں کوئی شک نہ تھا، لیکن عثمانؓ کے قاتلوں کا جو فاسد عنصر ادھر شامل تھا اس نے دیکھا کہ اگر حقیقت میں صلح ہو گئی تو ہم محفوظ نہیں رہ سکتے اور پھر ہماری برہمنوں کی محنت اکارت جاتی ہے، باقی فرقہ کی کثیر تعداد حضرت علیؓ کے ساتھ تھی، دونوں فریق رات کے پچھلے پہر جب آرام کی نیند سو رہے تھے، ساتیوں نے پیش دستی کر کے شب خون مارا، دفعۃً ان چند مشرaroں نے ہر جگہ آگ لگا دی، حضرت علیؓ لوگوں کو روک رہے تھے، مگر کوئی نہیں سنتا تھا، ہر شخص بدحواس ہو کر ہتھیار کی طرف جھپٹ رہا تھا، ہر فریق کے رئیس یہ سمجھے کہ دوسرے سے غفلت پا کر بد عہدی کی،

صبح تک یہ تلاطم برپا رہا، شور و غل سن کر حضرت عائشہؓ نے پوچھا کیا ہے؟ معلوم ہوا کہ لوگوں نے جنگ شروع کر دی، بصرہ کے قاضی کعب بن سور نے حضرت عائشہؓ سے اگر عرصہ کی کہ آپ سوار ہو کر چلیں، شاید آپ کے ذریعہ سے لوگ صلح کر لیں، وہ آہنی ہودج میں اونٹ پر سوار ہو کر اپنی فوج کے قلب میں آئیں، حضرت علیؓ نے حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کو بلا بھیجا تینوں صاحب گھوڑوں پر سوار ایک جگہ مل کر کھڑے ہوئے، آہ کیسا پُر اثر منظر ہے کہ بدر و احد

کے ہیر و اب خود دست و گریبان ہیں، حضرت علیؑ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک پیشین گوئی یاد دلانی، دفعۃً دونوں بزرگوں کو بھولا ہوا خواب یاد آگیا، حضرت زبیرؓ نے گھوڑے کی باگ موڑی اور میدان سے باہر نکل کر مدینہ کی طرف روانہ ہو گئے، ابن جرموز نام ایک سبائی نے دیکھ لیا، وہ پیچھے چلا، ایک باد یہ میں آکر جب حضرت زبیرؓ نماز میں مصروف اور سر بسجود تھے، ظالم نے ان کو ایسی تلوار ماری کہ سر و دھڑ سے الگ ہو گیا، سر اور تلوار لے کر حضرت علیؑ کے پاس آیا، اب دیدہ ہو گئے، فرمایا: ”یہ وہی تلوار ہے جس نے کئی دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے سے مشکلات کا بادل ہٹایا ہے۔“

حضرت طلحہؓ بھی واپسی کا عزم کر رہے تھے کہ مروان اموی کی نظر پڑ گئی، سمجھا کہ انکی زندگی خاندان اموی کے لئے سنگِ راہ ہے، نہ ہر مہی بجھا ہوا ایک تیر الیا تاک کر مارا کہ گھٹنے میں پیوست ہو گیا، خون کسی طرح نہ تھا، اور آخر اسی حالت میں جان دے دی، کعب بن سور کو حضرت عائشہؓ نے اپنا قرآن دیا کہ لوگوں کو یہ دکھا کر صلح کی دعوت دو، وہ قرآن کھول کر دونوں صفوں کے درمیان کھڑے ہوئے، شہریروں نے ادھر سے الیا تیر مارا کہ جان بحق ہو گئے۔

دو پہر ہو گئی تھی چونکہ اچانک حملہ ہو گیا فوج کے جو جہز لے تھے، انہوں نے اس فتنہ سے کنارہ کشی کر لی تھی، اس لئے حضرت عائشہؓ کی فوج کا پہلو کھڑور ہو گیا تھا، لڑنے والے کون تھے، بھائی بھائی، حملہ میں ہاتھ پاؤں پر وار کرتے تھے، سر و سینہ کو بچا جاتے تھے کہ مقصود اس غیر متوقع جنگ کو روک دینا تھا، ہر جگہ کے ٹہوئے ہاتھ پاؤں کا ڈھیر تھا۔

سبائیوں کا ارادہ تھا کہ اگر حضرت عائشہؓ ہاتھ آگئیں تو وہ سخت تحقیر کے ساتھ پیش آئیں گے، چنانچہ حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کے بعد اہل کوفہ ان پر حملہ کرنے کے لئے آگے بڑھے، ان کے طرف داروں نے ہر طرف سے سمٹ سمٹ کر ان کو اپنے حلقہ میں لے لیا، مصری قبائل اور ان میں

لے چنانچہ یہی لوگ جب خوارج بن کر حضرت علیؑ سے الگ ہوتے تو ان پر جو الزامات انہوں نے قائم کئے اس

میں ایک یہ بھی تھا کہ تم اپنی ماں کو لونڈی بنانا چاہتے تھے یہ طبری جلد ۶ ص ۳۱۹۲۔

بھی بنو عدی اور بنو ضبہ کے آدمی جوش سے بپھرے ہوئے تھے، ادھر سے دشمنوں کا ریلہ تھا، ادھر حضرت عائشہؓ کے داہنے بکر بن وائل، بائیں ازد، سامنے بنو ناجیہ، مادر اسلام کی عزت و احترام کے تحفظ کے لئے اپنی اپنی جانیں فرزند ان فدویت کے ساتھ نثار کر رہے تھے، اونٹ اپنی جگہ پر کھڑا تھا، اُسنی ہووچ نیروں کی پیہم بارش سے پھلنی ہو رہا تھا، پُر جوش بیٹے آگے پیچھے داہنے بائیں اس ریلے کو پیچھے ہٹا رہے تھے، زبان پر جزد کے فخر یہ اشعار تھے، بنو ازد کا نعرہ تھا،

يَا اُمَّنَا يَا خَيْرَ اِمْرِئِنَا
اَمَّا تَرَيْنَا كَمْ شَجَاعٍ يُكَلِّمُ

اے ہماری ماں اے ہماری بہتر ماں جس کو ہم جانتے ہیں
آپ نہیں دیکھتیں کہ کتنے بہادر زخمی کتنے گئے

وَتَحْتَ هَامَتِهِ وَالْمَعْصَمِ
اور ان کے ہاتھ اور سر کاٹ ڈالے گئے

اب ہر طرف یہ شور تھا کہ اونٹ کو جب تک مار کر نہ بٹھا دیا جاتے گا، جنگ کا خاتمہ نہ ہو

گا، بنو ضبہ اونٹ کو اپنے حلقہ میں لئے ہوئے تھے، حملہ آوروں میں سے جو شخص ادھر کا رخ کرتا واپس نہ جاتا، ان کی زبان پر یہ اشعار جاری تھے۔

نَحْنُ بَنُو ضُبَّةَ لَا تَقْرَ
حتیٰ نزی جما جما نخر

ہم ضبہ کے فرزند ہیں، بھاگتے نہیں
جب تک سروں کو گرتے اور ان سے

يُخْرِمْنَهَا الْحَلَقُ الْمَحْمَرُ
سرخ خون کو بہتے نہ دیکھ لیں

يَا اُمَّنَا يَا عَيْشَ لَنْ تَزَاغِي
کل بدینک بطل شجاع

اے ہماری ماں اے عائشہؓ! گھبرائیے نہیں
آپ کے سب بیٹے بہادر اور بہادر ہیں

يَا اُمَّنَا يَا زَوْجَةَ النَّبِيِّ
یا زوجة المبارک المہدی

اے ہماری ماں، اے پیغمبر کی بیوی
اے بابرکت و ہدایت یاب شوہر کی بیوی

لیکن ان کا سب سے زیادہ پُر جوش قومی نعرہ یہ تھا۔

نَحْنُ بَنُو ضُبَّةَ اصْحَابُ الْجَمَلِ
الموت احلی عندنا من العسل

ہم ضبہ کے بیٹے اور اس اونٹ کے پاسبان ہیں
موت ہمارے نزدیک شہد سے زیادہ شیریں ہے

نحن بنوالموت اذالموت نزل
 ہم موت کے آغوش میں پیے ہیں جب موت اترتی ہے
 نفعی ابن عفان باطراف الاسل
 ہم عفان کے بیٹے عثمان کی موت کی خبر کا اعلان
 نیزوں کی نوکوں سے کرتے ہیں۔

رَدِّو اعلینا شیخنا شرجل
 ہمارے سردار کو واپس کر دو پھر کوئی بات نہیں
 جوش کا یہ عالم تھا کہ بنو ضبہ کا ایک ایک آدمی آگے بڑھتا اور اونٹ کی نیکیل پکڑ کر کھڑا ہو
 جاتا وہ کام آتا تو دوسرا اس فرض کو انجام دینے کو آگے بڑھتا، وہ مارا جاتا تو تیسرا دوڑ کر نیل
 تھام لیتا، اسی طرح ستر آدمیوں نے اپنی جانیں دیں، حضرت عبداللہ بن زبیر پاس کھڑے تھے
 جس نے دشمنوں میں سے اونٹ کی طرف ہاتھ بڑھایا، اس کا ہاتھ اڑا دیا، کہتے ہیں کہ فضا میں
 گلیوں کی طرح ہاتھ اڑ رہے تھے۔ یہ دیکھ کر حضرت علی مرتضیٰؑ بھیڑ کے چھاٹنے کو خود آگے بڑھے، شتر
 نخنی (اصلی نام مالک) حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے قریب پہنچ گئے، دونوں مشہور بہادر رہے تھے،
 تلواروں کے رد و بدل ہونے لگے، دونوں زخمی ہو گئے تو دوڑ کر ایک دوسرے کو لپٹ گئے،
 ابن زبیرؓ نے چلا کر کہا۔

اقتلوا مالکاً معی

محبہ کو اور مالک کو مار ڈالو

اشترکتے تھے کہ مالک کے نام سے مجھ کو لوگ جانتے نہ تھے، ورنہ میری بوٹی بوٹی اڑا دیتے،
 بنو ضبہ کے کچھ لوگ ادھر سے بھی شریک تھے، یہ دیکھ کر کہ اونٹ ان کی نظروں سے اوجھل
 نہ ہو گیا ہو تو ہمارا قبیلہ اسی طرح کٹ کٹ کر مر جائے گا، ایک صنتی پیچھے سے آیا اور اونٹ کے پچھلے
 پاؤں پر ایسی تلوار ماری کہ اونٹ دھم سے گر پڑا، حضرت عمار بن یاسر اور محمد بن ابی بکرؓ نے دوڑ کر
 ہودے کو سنبھالا، محمد بن ابی بکرؓ نے اندر ہاتھ لے جا کر دیکھنا چاہا کہ کہیں زخم تو نہیں آیا، حضرت عائشہؓ
 نے ڈانٹا کہ یہ کس ملعون کا ہاتھ ہے، محمد بن ابی بکرؓ نے کہا، تمہارے بھائی محمد کا، بہن! کوئی چوٹ تو
 نہیں آتی۔ فرمایا تم محمد نہیں، مذقم ہو، اتنے میں حضرت علیؓ پہنچے، انھوں نے تیریت دریافت کی، حضرت

عائشہؓ نے جواب دیا کہ اچھی ہوں۔

حضرت علیؓ نے ان کو ان کے طرف دار بصری رئیس کے گھر میں آمارا، حضرت عائشہؓ کی فرج کے تمام زخمیوں نے اسی گھر کے ایک ایک گوشہ میں آکر پناہ لی، اس کے بعد حضرت علیؓ اور حضرت ابن عباسؓ وغیرہ ملنے آئے، حضرت علیؓ کو اچھی طرح معلوم ہو گیا تھا کہ اس گھر میں تمام زخمی پناہ گزیں ہیں مگر انھوں نے کسی سے کچھ تعرض نہیں کیا، اس کے بعد ہجرت تمام محمد بن ابی بکرؓ کی نگرانی میں چالیس معزز آدمیوں کے جھرمٹ میں ان کو حجاز کی طرف رخصت کیا، عام مسلمانوں نے اور خود حضرت علیؓ نے دو ایک مشابعت کی، امام حسن رضی اللہ عنہ میلوں تک ساتھ گئے، چلتے وقت تمام مجمع کے سامنے حضرت عائشہؓ نے اقرار کیا کہ مجھ کو علیؓ سے نہ کسی قسم کی کدورت تھی، اور نہ اب ہے، ہاں ساس داماد میں کبھی کبھی جو بات ہو جایا کرتی ہے، اس کی میں نفی نہیں کرتی، حضرت علیؓ نے بھی اسی قسم کے الفاظ فرماتے اس کے بعد یہ مختصر قافلہ حجاز کی طرف روانہ ہوا۔

جج کے چند مہینے باقی تھے، اتنے عرصہ تک حضرت عائشہؓ نے مکہ معظمہ میں بسر کیا، پھر وہ بدستور روضہ نبوی کی مجاور تھیں اور اپنی اس اجتہادی غلطی پر کہ اصلاح کا جو طریقہ انھوں نے اختیار کیا تھا وہ کہاں تک مناسب تھا، ان کو عمر بھر افسوس رہا۔

ابن سعد میں ہے کہ وہ کہا کرتی تھیں اے کاش میں درخت ہوتی، اے کاش میں پتھر ہوتی، اے کاش میں روڑا ہوتی، اے کاش میں نیست و نابود ہوتی۔

تاریخ طبری میں ہے کہ ایک دفعہ ایک بصری حضرت عائشہؓ کی ملاقات کو آئے، پوچھا کہ تم ہماری لڑائی میں شریک تھے، اس نے کہا ہاں، پوچھا کہ تم اس کو جانتے ہو، جو یہ رجز یہ شعر پڑھتا تھا، یا اَمْنَا یا خیر اھ نعلہ اس نے کہا وہ میرا بھائی تھا، راوی بیان

لے اس فصل کے تمام واقعات حرفاً حرفاً تاریخ طبری جلد ہشتم سے ماخوذ ہیں، افسوس کہ ان واقعات کے متعلق

اس سے زیادہ معتبر سند ہمارے پاس کوئی اور نہیں، حدیث کی کتابوں میں یہ واقعات مذکور نہیں لے طبقات ابن سعد

جزء نصاب ۵۱، مطبوعہ لائپٹن لے ایضاً

کھڑتا ہے کہ وہ اس کے بعد اس قدر روئیں کہ میں سمجھا کہ پھر کبھی چپ نہ ہوں گی، بخاری میں ہے کہ وفات کے وقت انھوں نے وصیت کی کہ مجھے روضۂ نبویؐ میں آپ کے ساتھ دفن نہ کرنا، بقیع میں اور ازواج کے ساتھ دفن کرنا، میں نے آپ کے بعد ایک جرم کیا ہے، ابن سعد میں ہے کہ جب وہ یہ آیت پڑھتی تھیں:-

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ (احزاب ۴)

(اے پیغمبر کی بیویاں اپنے گھروں میں ٹھہری رہو)

تو اس قدر روتی تھیں کہ روتے روتے آنچل تر ہو جاتا تھا۔

حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ | بعض کو رباطوں نے یہ مشہور کر رکھا ہے کہ اس جنگ میں حضرت کے باہمی ملال خاطر کی تردید | عائشہؓ کی شرکت کا اصلی سبب یہ تھا کہ چونکہ واقعہ انکس میں

حضرت علیؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ راتے دی تھی کہ آپ چاہیں تو ان کو الگ کر سکتے ہیں اس بنا پر ان کی طرف سے حضرت عائشہؓ کو ملال خاطر تھا، لیکن جنگ کی ساری روداد تمہارے سامنے ہے، اور اسی غصن سے تطویل کے باوجود ہم نے حضرت عائشہؓ کے جنگ کے زمانہ کے تمام خطوط اور خطبے نقل کر دیئے ہیں، ان میں کہیں بھی حضرت علیؓ کی طرف روتے سخن ہے؟ جنگ بالکل اتفاقی تھی اور متحدین ہرم کے سوا دونوں فریق بے قصور تھے۔

یہ سچ ہے کہ واقعہ کے لحاظ سے ان کو سیاتیوں کے اس دعویٰ سے انکار تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات کے وقت حضرت علیؓ کے لئے خلافت کی وصیت کی، فرماتی تھیں کہ آپؐ نے میری گود میں سر رکھے ہوتے انتقال فرمایا، آپؐ نے وصیت کس وقت کی؟ لیکن اس سے باہمی ناگواری خاطر کا ثبوت نہیں ہوتا، یہ ایک واقعہ کا تاریخی بیان ہے، ایک شخص نے حضرت عائشہؓ سے اس آیت کا مطلب دریافت کیا۔

ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا

پھر ہم نے کتاب الہی کی وراثت ان بندوں

لے صحیح بخاری کتاب الجنائز ص ۵۶ مستدرک حاکم ج ۲ عائشہؓ ص ۵۶ واقعہ بروایت سفیان ثوری

لے صحیح بخاری باب وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص ۶۴۱۔

مِنْ عِبَادِنَا ۚ مِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ۚ
وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ۚ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ
بِالْخَيْرَاتِ ۚ (فاطر - ۱۷)
کو عطا کی جن کو ہم نے چن لیا، ان میں سے
بعض اپنی جان پر ظلم کرنے والے ہیں بعض معتدل
اور بعض نیکیوں میں سبقت کرنے والے ہیں۔

فرمایا کہ فرزندِ من! یہ تینوں فرقے جنت میں داخل ہوں گے! (یہ اس آیت کی طرف اشارہ
تھا، جو پہلی آیت کے بعد ہی واقع ہے۔

جَنَّتْ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا رِعْدًا (۳)
یہ لوگ جنتِ عدن میں رہیں گے۔

پھر فرمایا: "سابق الی الخیرات تو وہ صحابہ ہیں جنہوں نے آپ کے سامنے وفات پائی اور
آپ نے ان کو بشارت دی، متوسط وہ ہیں جنہوں نے آپ کی پوری پوری پیروی کی، یہاں تک
کہ وہ مر گئے، اور ظالم وہ ہیں، جو ہماری تمہاری طرح ہیں۔" (طیالسی مسند عائشہؓ)

حضرت عمار بن یاسرؓ اور اشتر نخعیؓ جو حضرت علیؓ کے طرف دار اور اس لڑائی کے ہریر تھے
حضرت عائشہؓ سے ملے آتے، حضرت عمارؓ نے کہا، "اے میری ماں! فرمایا، "میں تمہاری ماں نہیں
ہوں،" عرض کی آپ میری ماں ہی ہیں گو آپ کو ناگوار ہو، پھر دریافت کیا کہ تمہارے سامنے کون ہے؟
بتایا کہ اشتر نخعیؓ ہیں، اشتر نخعیؓ سے خطاب کر کے کہا کہ تم ہی تھے جو میرے بھانجے کو مار ڈالنا چاہتے
تھے۔ اشتر نے کہا کہ وہ مجھ کو مار ڈالنا چاہتے تھے، میں ان کو مار ڈالنا چاہتا تھا، حضرت عائشہؓ نے
فرمایا کہ اگر تم ایسا کرتے تو کبھی فلاح نہ پاتے، ابنِ حبیل کی روایت ہے کہ اس کے بعد فرمایا کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے سنا ہے اور طیالسیؒ میں ہے کہ انہوں نے کہا کہ اے عمار!
تم جانتے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کسی مومن کا خون بہانا حلال نہیں، لیکن تین
اسباب سے، یا وہ مرتد ہو گیا ہو یا زنا کا مرتکب ہوا ہو یا کسی کو قتل کیا ہو، اس حدیث سے ثابت
ہوتا ہے کہ اس فوج کشی سے حضرت عائشہؓ کا مقصد غور و خیر ہی نہ تھا۔

اس اشتباہ اور تعریض کی ابتداء بنو امیہ نے کی، واقعہ اتنا ہے کہ انک کے قصہ میں حضرت

علیؑ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دلجوئی کی خاطر عرض کیا تھا کہ اگر آپ کو منافقین کے کئے کا خیال ہے تو الگ کر دیجئے، شاہان بنو امیہ کو حضرت علیؑ کے بدنام کرنے کے لئے جب کوئی دستاویز ہاتھ نہ آسکی تو انھوں نے اس واقعہ کو حضرت علیؑ کے متائب میں داخل کر لیا، جس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مجید میں حضرت عائشہؓ کے اتہام میں جو لوگ ساعی تھے ان کو دوزخی کہا گیا ہے، ایک دفعہ امام زہری ولید بن عبد الملک کے دربار میں تھے، ولید نے کہا کہ وہ علیؑ ہی نہ تھے جن کی نسبت قرآن نے کہا ہے۔

وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ (نور - ۲)

اس افترا پر دازمی میں جس کا بڑا حصہ ہے اس کے لئے بڑا عذاب ہے۔

امام زہری کہتے ہیں کہ چند لمحوں کے لئے میرے دل نے مرعوب ہو کر حق کوئی کی جرات نہ کی، لیکن پھر میں نے کہا: "خدا امیر کو صلاحیت بخشے، اس کے دو اہم خاندانوں نے مجھ سے حضرت عائشہؓ کی زبانی روایت کی ہے۔"

کان علی مسلماً فی شأنہا۔ حضرت علیؑ حضرت عائشہؓ کے واقعہ میں

بخاری حدیث افک، محفوظ تھے۔

تاہم ولید کو تسکین نہ ہوئی۔

مرض الموت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ سہارا دے کر حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں لاتے تھے، حضرت عائشہؓ جب اس واقعہ کو بیان کرتی تھیں تو کہتی تھیں کہ آپ عباس اور ایک اور آدمی کے سہارے آتے، بعض بدگمانوں نے اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے ملال خاطر کے سبب حضرت علیؑ کا نام نہیں لیا، حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ ایک طرف حضرت عباسؓ برابر سہارا دیتے ہوئے لاتے، اور دوسری طرف کبھی حضرت علیؑ سہارا دیتے تھے اور کبھی حضرت اسامہ بن زیدؓ، اس بنا پر حضرت عباسؓ کا نام انھوں نے

لے یہ واقعہ صحیح بخاری میں دو موقعوں پر مروی ہے، تفصیل کے لئے دیکھو فتح الباری، شرح حدیث افک۔

لیا اور دوسرے کی نسبت عدم تعین کے سبب یا اختصار کی بنا پر کہہ دیا کہ "ایک اور آدمی"۔
 اس باہمی ملالِ خاطر کی تردید طبری کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں حضرت
 عائشہ اور حضرت علیؓ دونوں نے اپنی ولی صفائی کا اعتراف مجمع عام میں کیا ہے، حدیثوں میں
 ایسی متعدد روایتیں ہیں، جن میں حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ کے مناقب بیان فرماتے
 ہیں، ایک شخص نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے
 محبوب کون تھا، بولیں "فاطمہ"۔ پھر عرض کی کہ مردوں میں، فرمایا "ان کے شوہر بہت نماز گزار اور
 بہت روزہ دار تھے"۔

حضرت علیؓ کا اہل بیت اور آلِ عبا میں داخل ہونا ہم اہل السنۃ کو حضرت عائشہؓ ہی کے
 ذریعہ سے معلوم ہے، متعدد دفعہ ایسا ہوا ہے کہ حضرت عائشہؓ کے پاس مستفتی آتے ہیں اور
 انھوں نے ان کو حضرت علیؓ کی خدمت میں جانے کی ہدایت کی ہے، وہ کبھی سفر سے واپس آتے
 تو داماد کی ضیافت کرتے، حضرت علیؓ نے کوفہ میں جب خوارج کے ہاتھوں شہادت پائی اور
 لوگوں نے وہاں سے آکر واقعہ بیان کیا، تو حضرت عائشہؓ نے ایک صاحب سے پوچھا، کہ
 اے عبداللہ! میں تم سے جو پوچھوں گی، سچ سچ بیان کرو گے، عرض کی کیوں نہ بیان کروں گا
 فرمایا یہ لوگ جن کو علیؓ نے قتل کیا، ان کا کیا واقعہ ہے، انھوں نے امیر معاویہؓ اور حضرت علیؓ
 کی مصالحت اور تحکیمِ خوارج کی مخالفت، حضرت علیؓ کا سمجھانا، ان کا نہ ماننا سب بیان کیا، یہ
 سن کر فرمایا، خدا علیؓ پر رحمت بھیجے، ان کو جب کوئی بات پسند آتی تو یہی کہتے صدق
 اللہ ورسولہ! اہل عراق ان پر جھوٹ نہمت باندھتے ہیں، اور بات کو بڑھا کر بیان کرتے ہیں۔

۱۔ صحیح بخاری ذکروفات مع کرمانیؒ ترمذی، مناقب تہ صحیح مسلم ۴۷ مسند ابن حنبل جلد ۶

ص ۱۵۵ و جلد ۱ ص ۹۶ وغیرہ ایضاً جلد ۶ ص ۱۵۵ ایضاً جلد ۱ ص ۸۶ و خلق افعال العباد

بخاری ص ۱۹۱ مطبع النصارى۔

حضرت معاویہؓ کا زمانہ | حضرت علیؓ کی خلافت کی مدت صرف چار برس ہے، اس کے بعد امیر معاویہؓ نے تختِ حکومت پر قدم رکھا اور تقریباً بیس برس پوری اسلامی دنیا کے اکیلے فرمانروا رہے، ان کی مدتِ حکومت کے اختتام سے دو برس پہلے حضرت عائشہؓ نے وفات پائی، اس حساب سے امیر معاویہؓ کی حکومت میں انھوں نے اپنی زندگی کے اٹھارہ سال بسر کئے، اور یہ پورا زمانہ حضرت عائشہؓ نے جزئی اوقات کے سوا خاموشی میں گزارا۔

ایک دفعہ امیر معاویہؓ مدینہ منورہ آئے تو حضرت عائشہؓ سے ملنے گئے، حضرت عائشہؓ نے فرمایا تم اس طرح بے خطر تنہا میرے گھر آ گئے، ممکن تھا کہ میں کسی کو چھپا کر کھڑا کر دیتی کہ جیسے ہی تم آتے وہ تمہارا سرا ڈالتا، امیر معاویہؓ نے کہا یہ دارالامان ہے، یہاں آپ ایسا نہیں کر سکتی تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایمان قتلِ ناگہانی کی زنجیر ہے، پھر دریافت کیا کہ میرا بڑاؤ آپ کے ساتھ کیا ہے، بولیں کہ ٹھیک ہے، امیر معاویہؓ نے کہا کہ پھر اور ان کا (بنو ہاشم) معاملہ چھوڑ دیجئے خدا کے یہاں سمجھا جائے گا۔

حجر بن عدی ایک صحابی حضرت علیؓ کے بڑے طرفدار اور کوفہ میں علوی فرقہ کے سرگروہ تھے، کوفہ کے والی نے کچھ لوگوں کی شہادت پر ان تمام اشخاص کو گرفتار کر کے دمشق بھیج دیا، حجر بن عدی خاندانِ کنذہ سے تھے، کوفہ عرب کے بڑے بڑے قبائلی کامرکز تھا، بخود کنذہ کا قبیلہ یہاں موجود تھا، لیکن کسی نے حجر کی حفاظت کے لئے انگلی تک نہ ہلاتی، تاہم حجر کا صحابہ میں اس وقت نہایت اقتدار تھا، اس لئے اس واقعہ کو تمام ملک نے ناگواری کے ساتھ سنا، قبائل کے رئیسوں کے رئیسوں نے ان کے حق میں سفارشیں کیں، لیکن قبول نہ ہوئیں، مدینہ خبر پہنچی تو حضرت عائشہؓ نے اپنی طرف سے ایک قاصدان کی سفارش کے لئے روانہ فرمایا، لیکن انوس کہ قاصد کے پہنچنے سے پہلے حجر کا کام تمام ہو چکا تھا۔ اس وقت جب امیر معاویہؓ مدینہ آئے تو حضرت عائشہؓ نے سب سے پہلے جو گفتگو ان سے کی وہ یہ تھی، ”معاویہ! حجر کے معاملہ

میں تمہارا تحمل کہاں تھا، حجر کے قتل میں تم خدا سے نہ ڈرے، امیر معاویہ نے جواب دیا، اس میں میرا قصور نہیں، قصور ان کا ہے جنہوں نے گواہی دی، دوسری روایت میں ہے کہ امیر معاویہ نے کہا یا ام المؤمنین کوئی صاحبِ الرائے میرے پاس موجود نہ تھا، مسروق تابعی راوی ہیں کہ حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں کہ خدا کی قسم اگر معاویہ کو معلوم ہوتا کہ کوفہ میں کچھ بھی جرات اور خودداری باقی ہے تو کبھی وہ حجر کو ان کے سامنے پکڑوا کر شام میں قتل نہ کرتے، لیکن اس خوارزمیہ کے بیٹے نے اچھی طرح سمجھ لیا کہ اب لوگ اٹھ گئے، خدا کی قسم کوفہ شجاعت و خودداری والے عرب رئیسوں کا مسکن تھا، لبید نے سچ کہا ہے۔

ذهب الذین یعاش فی الکانہم و یقتت فی خلف کجد الازرب

وہ لوگ چلے گئے جیسے سائے میں زندگی بسر کی جاتی ہے اب ایسے اخلاف کے درمیان رہ گیا ہوں جو خاشی اونٹ کی کھال کی طرح ہیں۔

لا ینفعون ولا یرجی خیرہم و یعیاب قائلہم و ان لم یتعب

نہ وہ نفع پہنچاتے ہیں نہ ان سے بھلائی کی امید ہے ان سے باتیں کرنے والوں کی عیب گیری کی جاتی ہے۔

عراق اور مصر کے لوگ حضرت عثمانؓ کو برا کہتے تھے، شامی حضرت علیؓ کی شان میں گستاخی

کرتے تھے، خوارج دونوں کو برا جانتے تھے، حضرت عائشہؓ کو ان فرقوں کا حال معلوم ہوا تو فرمایا

قرآن میں تو خدا نے یہ فرمایا ہے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تم رحمت و مغفرت

کی دعا مانگو اور یہ لوگ ان کو کالی دیتے ہیں، خوارج کا فرقہ حضرت علیؓ سے جدا ہو کر سب سے پہلے

مقامِ حرور میں جمع ہوا تھا، اس لئے ان کا پہلا نام حرور یہ ہے۔ ایک عورت نے آکر حضرت عائشہؓ

سے مسئلہ پوچھا کہ آیا تم مخصوص میں روزہ کی طرح نماز کی بھی قضا کیوں نہ کریں، انہوں نے نہایت

برہمی کے ساتھ فرمایا، کیا تو حرورِ ثبہ ہے، یعنی وہ اس فرقہ سے نفرت کرتی تھیں۔

۱۔ طبری جلد ہفتم ص ۱۲۵ ۲۔ طبری جلد ہفتم ص ۱۱۶ ۳۔ مہند امیر معاویہ کی ماں غزوہ احد میں حضرت حمزہؓ

کا سینہ چیر کر ان کا جگر چبا گئی تھی ۴۔ یہ پورا واقعہ جلد ہفتم میں ہے ۵۔ صحیح مسلم کتاب التفسیر مع نواری

۱۔ صحیح بخاری، کتاب الجیص۔

امیر معاویہؓ نے ایک دفعہ ان کو خط لکھا کہ مجھ کو مختصر سی نصیحت کیجئے، حضرت عائشہؓ نے جواب میں لکھا سلام علیکم، ابال بعد میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کتے سنا ہے کہ جو شخص انسانوں کی نارضا مندی کی پروا نہ کرے خدا کی رضا جوئی کرے گا، خدا انسانوں کی نارضا مندی کے نتائج سے اس کو محفوظ رکھے گا، اور جو خدا کو نارضا مند کرے انسانوں کی رضا مندی کا طلبگار ہوگا، خدا اس کو انسانوں کے ہاتھ میں سوپ دے گا والسلام علیک۔

حضرت عائشہؓ کی نصیحت کے یہ فقرے درحقیقت امیر معاویہؓ کے حالات زندگی پر ایک مختصر تبصرہ ہے۔

امیر معاویہؓ نے اپنے بعد یریزید کو اپنا جانشین بنانا چاہا، مروان ان کی طرف سے مدینہ کا گورنر تھا، مجمع عام میں اس نے یریزید کا نام پیش کیا، حضرت عائشہؓ کے بھائی عبدالرحمن نے اٹھ کر مخالفت کی، مروان نے ان کو گرفتار کرنا چاہا، وہ دوڑ کر حضرت عائشہؓ کے گھر میں گھس گئے، مروان اندر گھسنے کی جرأت نہ کر سکا، کھسیانا ہو کر بولایا یہی وہ ہے جس کی شان میں یہ آیت اتری ہے، وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ اُتِ اُنْفُكُمَا حضرت عائشہؓ نے اوٹ کے پیچھے فرمایا ہم لوگوں کی شان میں خدا نے کوئی آیت نہیں اتاری، پھر اس کے کہ میری برأت فرمائی اس سے اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ یریزید کی جانشینی سے وہ خوش نہ تھیں۔

امام حسنؓ کی تدفین کا واقعہ | امام حسنؓ نے ۳۹ھ میں امیر معاویہؓ کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی، حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ مدفون ہیں، ایک گوشہ میں ایک قبر کی جگہ اور باقی تھقی، امام حسنؓ نے بھائی سے وصیت کی تھی کہ میری لاش اُسی خالی جگہ میں دفن کی جائے، اور اگر اس میں مزاحم ہو تو جنگ و جدال کی ضرورت نہیں، امام حسینؓ نے جب وصیت کی تعمیل کرنی چاہی تو مروان

بن حکم نے مخالفت کی کہ جب یہاں عثمانؓ کو باغیوں نے دفن نہ ہونے دیا تو کسی اور کو بھی اجازت نہیں ہو سکتی، ادھر امام حسینؓ کے ساتھ تمام بنو ہاشم اور ادھر مروان کی معیت میں بنو امیہ ہتھیاروں سے آراستہ ہو کر باہر نکلے، قریب تھا کہ ایک خونریز جنگ شروع ہو کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے آکر بیچ بچاؤ کیا، مروان سے کہا کہ نواسہ اگر اپنے نانا کے پہلو میں دفن ہوتا ہے تو تم کو اس میں دخل دینے کا کیا حق ہے، امام حسینؓ کی خدمت میں عرض کی کہ امام مرحوم کی یہ بھی تو وصیت تھی کہ اگر مزاحمت ہو تو جنگ و جدال سے پرہیز کیا جائے، الغرض جنازہ حبنت البقیع میں لایا گیا اور یہیں حضرت فاطمہؓ کے پہلو میں دفن کیا گیا۔

سوال یہ ہے کہ اس معاملہ میں حضرت عائشہؓ کا طرز عمل کیا تھا، بعض شیعہ مورخین نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ کچھ سپاہیوں کے ساتھ خود ایک سپید خچر پر سوار ہو کر امام حسنؓ کے جنازے کو روکنے کے لئے نکلیں، سپاہیوں نے تیر چلائے اتنے میں حضرت عائشہؓ کے بھائی آتے اور انھوں نے کہا: ابھی جنگ جل کی سترم ہمارے خاندان سے مٹی نہیں کہ تم ایک اور جنگ کے لئے آمادہ ہو، یہ سن کر حضرت عائشہؓ واپس چلی گئیں، یہ روایت تاریخ طبری کے ایک پرانے فارسی ترجمہ میں جو ہندوستان میں چھپ بھی گیا ہے، نظر سے گزری ہے، لیکن جب اصل متن عربی مطبوعہ یورپ کی طرف رجوع کیا تو جلد ہفتم کا ایک ایک حرف پڑھنے کے بعد بھی یہ واقعہ نہ ملا، طبری کے اس فارسی ترجمہ میں درحقیقت بہت سے حذف و اضافے ہیں، مترجم نے مقدمہ میں اس کی تصریح بھی کر دی ہے، یعقوبی جو تیسری صدی کا ایک شیعہ مورخ ہے، اس نے اس واقعہ کو البتہ نقل کیا ہے، لیکن علاوہ اس کے کہ وہ روایت کی سند نہیں لکھتا اصل واقعہ کے بیان کے بعد کہ درحقیقت مروان کا فعل تھا، قیل یعنی ضعف روایت کے صیغہ کے ساتھ اس کا بھی ذکر کیا گیا ہے، لیکن یہ نہیں لکھا ہے کہ انھوں نے نحوذ باللہ تیر چلاتے یا جنگ کی۔

ابوالفداء میں یہ مذکور ہے کہ بنو ہاشم اور بنو امیہ میں جب جنگ و جدال شروع

ہو گیا تو حضرت عائشہؓ نے کہلا بھیجا کہ یہ گھر میری ملکیت ہے، میں کسی اور کو یہاں دفن ہونے کی اجازت نہیں دیتی، لیکن یہ بھی صحیح نہیں، ابن اثیر اور تمام معتبر تاریخوں میں مذکور ہے کہ ام المومنینؓ نے بطیب خاطر اجازت دے دی، امیر معاویہؓ کی طرف سے مدینہ کا جو گورنر تھا اس نے بھی نہیں روکا، لیکن مروان چند آدمیوں کو لے کر فساد پر آمادہ ہو گیا، امام نے وصیت کی تھی کہ اگر فتنہ و فساد کا ڈر ہو تو مسلمانوں کے عام قبرستان میں دفن کرنا، چنانچہ حضرت امام حسینؓ کو اس شرارت پر گو بہت غصہ آیا، تاہم بھائی کی اس وصیت سے انحراف نہ کرنا چاہا، محدث ابن عبد البر استیعاب میں، ابن اثیر اسد الغابہ میں اور سیوطی تاریخ الخلفاء میں ایک ہی عبارت کے ساتھ راوی ہیں، اور یہ روایت اس شخص کی زبانی ہے جو امام کی وفات کی بوقت ان کے پاس موجود تھا۔

وقد كنت طليت الى عائشة
اذا مت ان تاذن لي فادفن
في بيتها مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت نعم، واني لا دري
لعلها كان ذلك منها حياءً فاذا
انا مت فاطلب ذلك اليها فان
طابت نفسها فادفني في بيتها،
وما اظن الا القوم سيمنعونك
اذا اردت ذلك فان فعلوا
فلا تراجعهم في وادفني في
البيقع الخرق

امام حسنؓ وصیت فرماتے ہیں کہ میں نے عائشہؓ
سے درخواست کی تھی کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ اپنے گھر میں دفن ہونے کی
اجازت دیں، انھوں نے اجازت دے دی
تھی، لیکن معلوم نہیں شرماشرمی میں انھوں نے
اجازت دی یا کیا، میرے مرنے کے بعد ان سے
جا کر پھر اجازت لینا، اگر وہ خوشی سے اجازت دے
تو وہیں دفن کرنا میں سمجھتا ہوں کہ لوگ تم کو
ایسا کرنے سے روکیں گے اگر واقعا وہ روکیں تو
اس میں ان لوگوں سے رد و کد کی ضرورت
نہیں، مجھے بقیع میں دفن کر دینا۔

فلما مات الحسن اتى الحسين
عائشة فطلب ذلك اليها ف قالت
نعم وكرامة فبلغ ذلك مروان
فقال كذب وكذبت والله
لا يدفن هناك ابداً
.....
منعوا عثمان من دفنه في المقبرة
و يريدون دفن الحسن في
بيت عائشة .

جب حضرت حسنؑ کا انتقال ہوا تو حضرت
حسینؑ نے جا کر حضرت عائشہؓ سے
اجازت طلب کی، انہوں نے کہا، بخوشی،
مروان کو واقعہ معلوم ہوا تو اس
نے کہا، حسینؑ اور عائشہؓ دونوں بھوٹ
کھتے ہیں، حسنؑ وہاں کبھی دفن نہیں کئے جاسکتے
عثمان کو قبرستان تک میں دفن کرنے نہ
دیا گیا، اور حسنؑ عائشہؓ کے گھر میں
دفن ہوں گے۔

وفات

امیر معاویہؓ کی خلافت کا آخری حصہ حضرت عائشہؓ کی زندگی کا آخر زمانہ ہے، اس وقت
ان کی عمر سرسٹھ برس کی تھی، ۵۸ھ میں رمضان کے مہینہ میں بیمار پڑیں، چند روز تک علیل
رہیں، کوئی خیریت پوچھتا، فرماتی، اچھی ہوں، جو لوگ عیادت کو آتے، بشارت دیتے، فرمائیں
اے کاش میں پتھر ہوتی، اے کاش میں کسی جنگل کی جڑی بوٹی ہوتی، حضرت ابن عباسؓ
نے اجازت چاہی تو حضرت عائشہؓ کو تامل ہوا کہ وہ آکر تعریف نہ کرنے لگیں، بھانجوں نے سفارش
کی تو اجازت دی، حضرت ابن عباسؓ نے کہا، آپ کا نام انزل سے ام المومنین تھا، آپ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے محبوب بیوی تھیں، رفقا سے ملنے میں اب آپ کو اتنا ہی وقفہ
باقی ہے کہ رُوح بدن سے پرواز کر جاتے، خدا نے آپ ہی کے ذریعہ تیمم کی اجازت فرمائی
آپ کی شان میں قرآن کی آیتیں نازل ہوتیں جو اب ہر محراب و مسجد میں شب و روز پڑھی جاتی

ہیں۔ فرمایا ابن عباسؓ مجھے اپنی اس تعریف سے معاف رکھو، مجھے یہ پسند تھا کہ میں معذم محض ہوتی۔

مرض الموت میں وصیت کی کہ اس حجرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مجھے دفن نہ کیجئے، میں نے ایک جرم کیا ہے، مجھے دیگر ازواجِ مطہرات کے ساتھ جنت البقیع میں دفن کرنا اور رات ہی کو دفن کر دی جاؤں، صبح کا انتظار نہ کیا جاتے۔ کسی نے عرض کی کہ آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ وغیرہ کے ساتھ دفن ہوتیں تو بہتر تھا، فرمایا اگر ایسا ہو تو پچھلا عمل جاتا رہے اور نیا شروع کر دوں۔ ۵۸ھ تھا اور رمضان کی سترہ تاریخ مطابق ۱۳ جون ۶۷۸ء تھی کہ نماز وتر کے بعد شب کے وقت وفات پائی، ماتم کا شور سن کر انصار اپنے گھروں سے نکل آئے، جنازہ میں اتنا ہجوم تھا کہ لوگوں کا بیان ہے کہ رات کے وقت اتنا مجمع کبھی نہیں دیکھا گیا، بعض روایتوں میں ہے کہ عورتوں کا اثر دھام دیکھ کر روزِ عید کے ہجوم کا دھوکا ہوتا تھا، حضرت ام سلمہؓ نوحہ اور ماتم سن کر بولیں، عائشہؓ کے لئے جنت واجب ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے پیاری بیوی تھیں، یہ حاکم کی روایت ہے، مسند طیبی میں ہے کہ انھوں نے کہا "خدا ان پر رحمت بھیجے کہ اپنے باپ کے سوا وہ آپ کو سب سے زیادہ محبوب تھیں۔"

حضرت ابو ہریرہؓ ان دنوں مدینہ کے قائم مقام حاکم تھے، انھوں نے جنازہ کی نماز پڑھائی، قاسم بن محمد ابی بکرؓ، عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی بکرؓ، عبداللہ بن عتیق، عروہ بن لہ اس روایت کا صرف پہلا ٹکڑا، بخاری مناقب عائشہؓ میں مذکور ہے اور اس سے زیادہ تفسیر سورۃ نور میں ہے، لیکن پوری روایت مستدرک حاکم میں ہے، علی شریط الصحیحین، امام احمد نے مستدرک میں بھی یہ پوری روایت نقل کی ہے۔ بخاری اور کتاب الجنائز میں، اور بخاری الاعتصام بالسنتہ میں مختصراً ہے اور ابن سعد جز ۱۵ ص ۵۱ میں پورا واقعہ ہے تہ موطا امام محمد باب النوادر، اصل عبارت یہ ہے، انی اذا لما المبتدئۃ بعلیؓ ابن سعد جز ۱۵ ص ۵۲ ۵ طیبی مسند ام سلمہؓ ص ۲۲۴۔

زبیرؓ اور عبداللہ ابن زبیرؓ، بھتیجیوں اور بھانجیوں نے قبر میں آنا، اور حسب وصیت جنت البقیع میں مدفون ہوئیں، مدینہ میں قیامت برپا تھی کہ آج حرم نبوت کی ایک اور شمع بجھ گئی۔ مسروق تابعی بیان کرتے ہیں کہ اگر ایک بات کا مجھ کو خیال نہ ہوتا تو ام المومنین کے لئے میں ماتم کا حلقہ قائم کرتا۔ ایک مدنی سے لوگوں نے پوچھا کہ حضرت عائشہؓ کی وفات کا غم اہل مدینہ نے کتنا کیا، جواب دیا جس جس کی وہ ماں تھیں (یعنی تمام مسلمان) اسی کو ان کا غم تھا۔

حضرت عائشہؓ نے اپنے بعد کچھ متروکات چھوڑے جن میں ایک جنگل بھی تھا، یہ ان کی بہن حضرت اسماءؓ کے حصہ میں آیا، امیر معاویہؓ نے تبرکاً اس کو ایک لاکھ درم میں خریدا، تم جانتے ہو کہ حضرت اسماءؓ نے یہ کثیر رقم کیا کی، عزیزوں میں تقسیم کر دی۔

تنبیہ

حضرت عائشہؓ کے کوئی اولاد نہیں ہوئی، لیکن ان کی پوری زندگی میں کوئی واقعہ ایسا مذکور نہیں جس سے یہ ثابت ہو کہ ان کو قسمت سے اس کا گلہ تھا، عرب کے شریفوں میں دستور تھا کہ نام کے علاوہ اپنی اولاد کے نام سے اپنی کنیت رکھتے تھے، معززین کا نام نہیں لیتے تھے کنیت سے مخاطب کرتے تھے، حضرت عائشہؓ نے ایک دفعہ عرض کی، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، آپ کی تمام بیویوں نے اپنے (پہلے شوہروں کے) بیٹوں کے نام سے اپنی کنیتیں رکھ لی ہیں، میں کس نام سے رکھوں، آپ نے فرمایا تم بھی اپنے بیٹے عبداللہ کے نام سے رکھو۔ ابن

لے تمام واقعات حاکم کی مستدرک سے ماخوذ ہیں۔ حاکم نے ان میں سے اکثر روایتوں کی نسبت لکھا ہے

کہ علی شرط الصحیحین ہیں لے ابن سعد جزہ ۱۔ ۵۴ ص ۵۴ لے ابن سعد جزہ ۱۔ ۵۴ ص ۵۴۔

لے صحیح بخاری باب ہبۃ الواحد للجماعۃ

لے ابوداؤد، کتاب الادب لے ابوداؤد، کتاب الادب۔

الاعرابی کو اس سے شبہ ہوا، اور اس نے روایت کی ہے کہ حضرت عائشہؓ کے ایک ناتمام بچہ ساقط ہوا تھا، اسی کا نام عبد اللہ تھا، لیکن یہ روایت سرے سے ماننے کے قابل نہیں اور سند کے اعتبار سے نہایت کمزور ہے، تمام صحیح روایتوں کی متفقہ خاموشی کے علاوہ احادیث میں تصریح بھی ہے کہ حضرت عائشہؓ لا ولد تھیں۔

اس عبد اللہ سے مقصود حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ ہیں، جو حضرت عائشہؓ کے بھانجے اور حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ کے صاحبزادہ ہیں، ہجرت کے بعد مسلمانوں میں سب سے پہلے وہی پیدا ہوئے تھے، کافر کہنے لگے تھے کہ مسلمان بی بیوں یہاں آکر بائبھ ہو گئیں، جب یہ پیدا ہوئے تو مسلمانوں کو بڑی خوشی ہوئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے دست مبارک سے ان کے تالو میں چھو ہارا اور اپنا لعاب دہن ملا، حضرت عائشہؓ نے ان کو گویا بیٹا بنا لیا تھا اور ان کو دل سے چاہتی تھیں، وہ بھی ماں سے زیادہ ان سے محبت کرتے تھے، ان کے علاوہ حضرت عائشہؓ نے اپنے آغوش تربیت میں اور بھی متعدد بچوں کو لے کر پرورش کیا۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ایک انصاریہ لڑکی کی پرورش اور بیابہ کا ذکر حدیثوں میں ہے۔ مسروق بن اجدع، عمر بنت عائشہؓ بنت طلحہ، عمر بنت عبد الرحمن انصاریہ، اسماء بنت عبد الرحمن بن ابی بکر صدیقؓ، عروہ بن زبیر، قاسم بن محمد اور ان کے بھائی اور عبد اللہ بن یزید وغیرہ۔ حضرت عائشہؓ کے پروردہ تھے، محمد بن ابی بکرؓ کی لڑکیوں کو بھی انہی نے پالا تھا، ان کی شادی بیابہ بھی وہی کر دیتی تھیں۔

۱۔ زرقانی جلد ۳ ص ۲۶۹ ۲۔ مسند احمد جلد ۶ ص ۱۵۱ موطا تے امام مالک کتاب الزکوٰۃ ۳۔ مسند احمد جلد ۶

ص ۲۶۹ ۴۔ تذکرۃ الحفاظ ترجمہ مسروق ۵۔ اسماء الرجال میں ان کے حالات پڑھو ۶۔ موطا زکوٰۃ اموال التیامی

۷۔ مسند جلد ۶ ص ۳۲۔

۸۔ موطا زکوٰۃ الحلی۔

۹۔ موطا کتاب الطلاق۔

حلیہ اور لباس

حضرت عائشہؓ ان لڑکیوں میں تھیں جن کی جسمانی بالیدگی نہایت سرعت سے ترقی کرتی ہے، نو دس برس میں وہ اچھی خاصی بالغ ہو گئی تھیں، لڑکپن میں وہ دُہلی تیلی پھر پری سی تھیں، جب سن کچھ زیادہ ہوا تو کسی قدر بدن بھاری ہو گیا تھا، رنگ سرخ و سپید تھا خوش رُو اور صاحب جمال تھیں۔

زہد و قناعت کی وجہ سے صرف ایک جوڑا پاس رکھتی تھیں، اسی کو دھو دھو کر پہنتی تھیں ایک کرتا تھا جس کی قیمت پانچ درم (خیر) تھی، یہ اس زمانہ کے لحاظ سے اس قدر بیش قیمت تھا کہ تقریبوں میں دُسن کے لئے عاریت مانگا جاتا تھا، کبھی کبھی زعفران رنگ کر کپڑے پہنتی تھیں، گاہے گاہے زیور بھی پہن لیتی تھیں، گلے میں مین کا بنا ہوا خاص قسم کے سیاہ و سپید مروں کا ہار تھا، انگلیوں میں سونے کی انگوٹھیاں پہنتی تھیں۔

اخلاق و عادات

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بچپن سے جوانی تک کا زمانہ اس ذاتِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں بسر کیا جو دنیا میں مکارمِ اخلاق کی تکمیل کے لئے آتی تھی اور جس کے روتے جمال کا غارہ اِنَّكَ لَعَلٰی خُلِقْتَ عَظِيْمًا ہے، اس تربیت گاہِ روحانی

لے صحیح بخاری باب ترویج عائشہؓ لے صحیح بخاری واقعہ انک و ابوداؤد و ابوالسبق لے ابوداؤد و

باب السابق لے مستد احمد جلد ۶ ص ۱۳۸ نیز آپ کا لقب حمیرا لے صحیح بخاری قصہ انک و ابولسبق لے ابولسبق باب ہل

تصلی المرأة فی ثوب عاصت فیہ لے صحیح بخاری باب الاستعارہ للعروس لے ایضاً باب ما یلبس المحرم من الثیاب۔

لے ایضاً باب الیتیم و انک لے ایضاً بخاری باب الخاتم النساء۔

یعنی کاشانہ نبوت نے پروگیاں حرم کو حسن اخلاق کے اس رتبہ تک پہنچا دیا تھا جو انسانیت کی روحانی ترقی کی آخری منزل ہے۔

چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کا اخلاق نہایت بلند تھا، وہ نہایت سنجیدہ، فیاض قانع عبادت گزار اور رحم دل تھیں۔

قناعت پسندی | عورت اور قناعت پسندی دو متضاد مفہوم ہیں، صحیح حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے دوزخ میں سب سے زیادہ عورتوں کو دیکھا، وجہ پوچھی گئی تو فرمایا کہ شوہروں کی ناشکر گزاری کی وجہ سے، لیکن حضرت عائشہؓ کی ذات میں وہ دونوں مجتمع ہیں، انھوں نے اپنی ازدواجی زندگی جس عسرت اور فقر و فاقہ سے بسر کی، وہ پچھلے صفحوں میں تفصیل کے ساتھ گزر چکی ہے، لیکن وہ کبھی شکایت کا کوئی حرف زبان پر نہیں لائیں، بیش بہا لباس، گراں قیمت زیور، عالی شان عمارت، لذیذ الوان نعمت، ان میں سے کوئی چیز شوہر کے ہاں ان کو حاصل نہیں ہوتی، اور دیکھ رہی تھیں کہ فتوحات کا خزانہ سیلاب کی طرح ایک طرف سے آتا ہے اور دوسری طرف نکل جاتا ہے، تاہم کبھی ان کی طلب بلکہ ہوس بھی ان کو دامن گیر نہیں ہوتی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ایک دفعہ انھوں نے کھانا طلب کیا پھر فرمایا میں کبھی سیر ہو کر نہیں کھاتی، کہ مجھے رونا نہ آتا ہو، ان کے ایک شاگرد نے پوچھا یہ کیوں فرمایا مجھے وہ حالت یاد آتی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کو چھوڑا، خدا کی قسم دن میں دو دفعہ کبھی سیر ہو کر آپ نے روٹی اور گوشت نہیں کھانا (ترمذی، زہد)

خدا نے اولاد سے محروم کیا تھا، تو عام مسلمانوں کے بچوں کو اور زیادہ تربیتیوں کو لے کر پرورش کیا کرتی تھیں، ان کی تعلیم و تربیت کرتی تھیں، اور ان کی شادی بیاہ کے فرائض انجام دیتی تھیں۔

ہم جنسوں کی امداد | خدا نے ان کو کاشانہ نبوت کی ملکہ بنایا تھا، اس فرض کو وہ نہایت خوبی سے انجام

دیتی تھیں، عورتیں جب آنحضرتؐ کی خدمت میں کوئی ضرورت لے کر آتیں، اکثر ان کی اعانت اور سفارش حضور میں کیا کرتی تھیں۔

شوہر کی اطاعت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و فرمانبرداری اور آپ کی مسرت و رضا کے حصول میں شب و روز کوشاں رہتیں، اگر ذرا بھی آپ کے چہرے پر حزن و ملال و کبیدہ خاطر کی خاطر کا اثر نظر آتا، بمقرر ہو جاتیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قربت داروں کا اتنا خیال تھا کہ ان کی کوئی بات مالتی نہ تھیں، ایک دفعہ عبداللہ بن زبیرؓ سے خطا ہو کر ان سے نہ ملنے کی قسم کھا بیٹھی تھیں، لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ننہالی لوگوں نے سفارش کی تو انکار کرتے نہ بنا، آپ کے دوستوں کی بھی اتنی عزت کرتی تھیں، اور ان کی کوئی بات بھی رد نہیں کرتی تھیں۔

غیبت اور بدگوئی سے احتراز | وہ کبھی کسی کی برائی نہیں کرتی تھیں، ان کی روایتوں کی تعداد ہزاروں تک ہے مگر اس دفتر میں کسی شخص کی توہین یا بدگوئی کا ایک حرف بھی نہیں ہے، سوکنوں کو بُرا کہنا عورتوں کی خصوصیت ہے مگر اوپر گزر چکا ہے کہ وہ کس کشادہ پیشانی سے اپنی سوکنوں کی خوبیوں کو بیان اور ان کے فضائل و مناقب کا ذکر کرتی ہیں، حضرت حسانؓ جن سے انک کے واقعہ میں حضرت عائشہؓ کو سخت صدمہ پہنچا تھا، ان کی مجلس میں شریک ہوتے اور وہ ان کو بڑی خوشی سے جگہ دیتیں، ایک دفعہ حضرت حسانؓ آتے اور اپنا ایک قصیدہ سنانے لگے، اس کے ایک شعر کا مطلب یہ تھا کہ وہ بھولی بھالی عورتوں پر مہمت نہیں لگاتی۔ حضرت عائشہؓ کو انک کا واقعہ یاد آگیا، اس پر صرف اسی قدر فرمایا لیکن تم ایسے نہیں ہو، بعض عزیزوں نے انک کے واقعہ میں ان کی شرکت کے سبب سے حضرت عائشہؓ کے سامنے حضرت حسانؓ کو بُرا کہنا چاہا، تو انھوں نے سختی سے روکا کہ ان کو بُرا نہ کہو، کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مشرک

۱۔ مسند جلد ۶ ص ۲۲۶ صحیح بخاری باب شہادت القاذف ص ۳۶۱ ۲۔ مسند جلد ۶ ص ۱۱ واقعہ حنا مسند جلد ۴

ص ۵۸، مسند جلد ۶ ص ۱۳۸، صحیح بخاری باب الجنائز ذکر ماتم جعفر طیارؓ نیز دیکھو "باب مناقب قریش" ۳۔ صحیح بخاری

باب مناقب قریش ۴۔ ایضاً باب اعتصام بالذمت واقعہ انک و تفسیر سورۃ نور

شاعروں کو جواب دیا کرتے تھے۔

ایک دفعہ ایک شخص کا ذکر چلا، آپ نے اس کو اچھا نہیں کہا، لوگوں نے کہا، ام المومنینؓ اس کا تو انتقال ہو گیا، یہ سن کر فوراً ہی اس کی مغفرت کی دعا مانگی، سب نے سبب پوچھا کہ ابھی تو آپ نے اس کو اچھا نہیں کہا اور ابھی آپ اس کی مغفرت کی دعا مانگتی ہیں، جواب دیا کہ حضورؐ کا ارشاد ہے کہ مردوں کو بھلاتی کے سوا یاد نہ کرو۔

عدم قبول احسان | کسی کا احسان کم قبول کرتی تھیں اور کرتی بھی تھیں تو اس کا معاوضہ ضرور ادا کرتی تھیں، فتوحات عراق کے مال غنیمت میں موتیوں کی ایک ڈبیہ آئی، عام مسلمانوں کی اجازت سے حضرت عمرؓ نے وہ حضرت عائشہؓ کو نذر بھیجی، حضرت عائشہؓ نے ڈبیہ کھول کر کہا: "خدا یا! مجھے ابن خطاب کا احسان اٹھانے کے لئے اب زندہ نہ رکھو" اطراف ملک سے ان کے پاس ہدیے اور تحفے آیا کرتے تھے، حکم تھا کہ ہر تحفہ کا معاوضہ ضرور بھیجا جائے۔ عبداللہ بن عامر عرب کے ایک رئیس نے کچھ روپے اور کپڑے بھیجے، ان کو یہ کہہ کر واپس کر دینا چاہا کہ ہم کسی کی کوئی چیز قبول نہیں کرتے لیکن پھر آپ کا ایک فرمان یاد آ گیا تو واپس لے لیا۔

خود ستائی سے پرہیز | اپنے منہ سے اپنی تعریف پسند نہیں کرتی تھیں، مرض الموت میں حضرت ابن عباسؓ نے عیادت کے لئے آنا چاہا، لیکن وہ سمجھ چکی تھیں کہ وہ اگر میری تعریف کریں گے، اس لئے اجازت دینے میں تامل کیا، لوگوں نے سفارش کی تو منظور کیا، اتفاق یہ کہ حضرت ابن عباسؓ نے آکر واقعاً تعریف شروع کی، سن کر بولیں، کاش میں پیدا نہ ہوتی ہوتی۔

خود داری | اس عجز و خاکساری کے باوجود وہ خود دار بھی تھیں، کبھی کبھی یہ خود داری دوسروں کے مقابلے میں تنک مزاجی کی حد تک پہنچ جاتی، اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں وہ ناز مجنونانہ بن جاتی، یاد ہوگا، واقعہ افک کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برأت کی

لے ایضاً مناقب حسانؓ نے طیالسی مسند عائشہؓ ص ۳۷ مستدرک حاکم ہے ادب المفرد بخاری باب الکتابت الی النساء ص ۷۷ مسند

جلد ۶ ص ۷۷، صحیح بخاری و مستدرک و مسند احمد ہے ایضاً صحیح بخاری واقعہ افک۔

ایٹیں پڑھ کر سناتیں، اور ماں نے کہا بیٹی شوہر کا شکریہ ادا کرو، بولیں، میں صرف اپنے پروردگار کا شکریہ ادا کروں گی، جس نے مجھ کو پاکدامنی و طہارت کی عزت بخشی، یہ بھی پڑھ چکے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خفا ہوتیں تو آپ کا نام لے کر قسم کھانا چھوڑ دیتیں، یہ سب محبوبانہ انداز ہیں۔ جن کو اس نظر سے دیکھنا چاہیے کہ میاں بیوی کے درمیان کے معاملات ہیں۔

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اکثر اپنی خالہ کی خدمت کیا کرتے تھے اور وہ فیاض طبعی سے اس کو ہمیشہ ادھر ادھر دے دیا کرتی تھیں، ابن زبیرؓ نے تنگ آکر کہا کہ اب ان کا ہاتھ روکنا ضرور ہے۔ حضرت عائشہؓ کو یہ معلوم ہوا تو قسم کھالی کہ اب بھلنے کی کوئی چیز نہ چھوؤں گی، لوگوں نے بڑی بڑی سفارشیں کیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزہ کو درمیان میں ڈالنا تب جا کر صاف ہوئیں۔ عام خود دار انسانوں سے انصاف پسندی کا ظہور کم ہوتا ہے، لیکن پروردگار ان تربیت نبوی کے کمال اخلاق ہی کی توقع رکھی جاسکتی ہے، جس کی بڑی مثال باہم متضاد اخلاقی انواع میں تطبیق ہے، حضرت صدیقہ کمال خود داری کے ساتھ انصاف پسند بھی تھیں۔

صحیح مسلم میں ہے کہ ایک دفعہ مصر کے ایک صاحب ام المومنین کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے دریافت فرمایا کہ تمہارے ملک کے موجودہ حاکم و والی کا رویہ میدان جنگ میں کیا رہتا ہے جواب میں عرض کیا کہ ہم کو اعتراض کے قابل کوئی بات نظر نہیں آتی، کسی کا اونٹ مر جاتا ہے تو دوسرا اونٹ دیتے ہیں اور خادم نہ رہے تو خادم دیتے ہیں، خرچ کی ضرورت پڑتی ہے تو خرچ بھی دیتے ہیں، ارشاد فرمایا کہ انھوں نے بھاتی محمد بن ابی بکرؓ کے ساتھ جو بھی بدسلوکی کی ہو، تاہم ان کی بدسلوکی مجھے تم کو یہ بتانے سے باز نہیں رکھ سکتی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے اسی گھر کے اندر یہ دعا فرمائی کہ اے اللہ! جو میری امت کا والی ہو، اگر وہ امت پر سختی کرے تو تو بھی اس کے ساتھ سختی کرنا، اور جو نرمی کرے اس کے ساتھ نرمی فرمانا۔

دلیری | نہایت شجاع اور پُر دل تھیں، راتوں کو تنہا اٹھ کر قبرستان چلی جاتی تھیں۔ میدان جنگ میں آکر کھڑی ہو جاتی تھیں، غزوۂ احد میں جب مسلمانوں میں اضطراب برپا تھا، اپنی پیٹھ پر مشک لاد لاد کر زخمیوں کو پانی پلاتی تھیں، غزوۂ خندق میں جب چاروں طرف سے مشرکین محاصرہ کئے ہوئے پڑے تھے اور شہر کے اندر یہودیوں کے حملہ کا خوف تھا، وہ بے خطر قلعہ سے نکل کر مسلمانوں کا نقشہ جنگ معائنہ کرتی تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑائیوں میں بھی شرکت کی اجازت چاہی تھی، لیکن نہ ملی۔ جنگِ جمل میں وہ جس شان سے فوجوں کو لاتیں، وہ بھی ان کی طبعی شجاعت کا ثبوت ہے۔

فیاضی | حضرت عائشہؓ کے اخلاق کا سب سے ممتاز جوہر ان کی طبعی فیاضی اور کشادہ دستی تھی دونوں بہنیں حضرت عائشہؓ اور حضرت اسماءؓ نہایت کریم النفس اور فیاض تھیں، حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ کہتے ہیں کہ ان دونوں سے زیادہ سخی اور صاحبِ کرم میں نے کسی کو نہیں دیکھا، فرق یہ تھا کہ حضرت عائشہؓ ذرا ذرا جوڑ کر جمع کرتی تھیں، جب کچھ رقم اکٹھی ہو جاتی تھی، ہانٹ دیتی تھیں، اور حضرت اسماءؓ کا یہ حال تھا کہ جو کچھ پاتی تھیں، اس کو اٹھا نہیں رکھتی تھیں، اکثر مقروض رہتی تھیں اور ادھر ادھر سے قرض لیا کرتی تھیں، لوگ عرض کرنے لگے کہ آپ کو قرض کی کیا ضرورت ہے فرمائیں کہ جس کی قرض ادا کرنے کی نیت ہوتی ہے، خدا اس کی اعانت فرماتا ہے، میں اس کی اسی اعانت کو ڈھونڈتی ہوں۔

خیرات میں تھوڑے بہت کا لحاظ نہ کرتیں، جو موجود ہو تا سائل کی نذر کر دیتیں۔ ایک دفعہ ایک سائل آئی جس کی گود میں دو ننھے ننھے بچے تھے، اتفاق سے اس وقت گھر میں کچھ نہ تھا، صرف ایک چھو ہارا تھا، اس کے دو ٹکڑے کر کے دونوں میں تقسیم کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب باہر سے تشریف لائے تو ماجرا عرض کیا، ایک دفعہ سائل آیا سامنے کچھ انگوڑ

لے صحیح بخاری و دیگر کتب صحاح باب زیارة القبور ۶ ص ۹۹ صحیح بخاری باب حج النساء۔

۶۹۹ ادب المفرد امام بخاری باب سخاوة النفس ۶ ص ۹۹ ادب المفرد بخاری من یقول یتیم۔

کے دانے پڑے تھے، ایک دانہ اٹھا کر اس کے حوالہ کیا، اس نے دانہ کو حیرت سے دیکھا کہ ایک دانہ بھی کوئی دیتا ہے، یہ دیکھو کہ اس میں کتنے ذرے ہیں، یہ اس کی طرف اشارہ تھا۔

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ

جس نے ایک ذرہ بھر بھی نیکی کی، وہ اس

(زلزال) کو دیکھے گا۔

حضرت عروہؓ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ حضرت عائشہؓ نے ان کے سامنے پوری ستر ہزار کی رقم خدا کی راہ میں دے دی اور دوپٹے کا گوشہ جھاڑ دیا۔

امیر معاویہؓ نے ایک لاکھ درہم بھیجے، شام ہوتے ہوتے ایک حبہ بھی پاس نہ رکھا، سب محتاجوں کو دے دلا دیا، اتفاق سے اس دن روزہ رکھتا تھا، لونڈی نے عرض کی افطار کے سامان کے لئے تو کچھ رکھنا تھا، فرمایا کہ تم نے یاد دلا دیا ہوتا، اسی قسم کا ایک اور واقعہ ہے حضرت ابن زبیرؓ نے ایک دفعہ دو بڑی تحصیلوں میں ایک لاکھ کی رقم بھیجی، انھوں نے ایک طبق میں یہ رقم رکھ لی اور اس کو بانٹنا شروع کیا، اور اس دن بھی روزہ سے تھیں، شام ہوئی تو لونڈی سے افطار لانے کو کہا، اس نے عرض کی یا ام المومنین اس رقم سے ذرا سا گوشت، افطار کے لئے نہیں منگوا سکتی تھیں، فرمایا، اب ملامت نہ کرو تم نے اس وقت کیوں یاد نہیں دلا یا۔

ایک دفعہ اور اسی قسم کا واقعہ پیش آیا، روزے سے تھیں، گھر میں ایک روٹی کے سوا کچھ نہ تھا، اتنے میں ایک سالہ نے آواز دی، لونڈی کو حکم دیا کہ وہ ایک روٹی بھی اس کی نذر کر دو عرض کی کہ شام کو افطار کس چیز سے کیجئے گا، فرمایا یہ تو دے دو، شام ہوتی تو کسی نے بکری کا سلن ہریٹہ بھیجا، لونڈی سے کہا دیکھو یہ تمہاری روٹی سے بہتر چیز خدا نے بھیج دی، اپنے رہنے کا مکان امیر معاویہؓ کے ہاتھ فروخت کر دیا تھا، قیمت جو آتی وہ سب راہِ خدا میں صرف کر دی۔

۱۔ موطائے امام مالک باب الترغیب فی الصدقۃ لہ طبقات ابن سعد جزء ۱ ص ۲۵ تہ مستدرک

حاکم ۲۔ ابن سعد جزء ۱ ص ۲۶ ھ موطائے امام مالک کتاب الجامع باب الترغیب فی الصدقۃ،

۳۔ ابن سعد ذکر حجرات اہمات المومنین۔

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کو بھانپتے تھے، اور خالہ کی نظر میں سب سے زیادہ چہیتے تھے، وہ زیادہ تر خدمت کیا کرتے تھے، لیکن اس فیاضی کو دیکھتے دیکھتے وہ بھی گھبرا گئے، کہیں ان کے منہ سے نکل گیا کہ اب ان کا ہاتھ روکنا چاہیے، خالہ کو معلوم ہوا تو انہوں نے قسم کھالی کہ اب کبھی ابن زبیرؓ سے بات نہیں کروں گی، وہ میرا ہاتھ روکے گا، حضرت ابن زبیرؓ مدت تک معتبور رہے اور آخر بڑی مشکل سے ان کو معاف فرمایا۔

خشیت الی و رقیق القلبی | دل میں خوف اور خشیت الی تھی، رقیق القلب بھی بہت تمہیں بہت جلد رونے لگتی تھیں، حجۃ الوداع کے موقع پر جب نسوانی مجبوری سے حج کے بعض فرائض کے ادا کرنے سے معذوری پیش آگئی، تو اپنی محرومی پر بے اختیار رونے لگیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشفی دی تو قرار آیا، ایک دفعہ دجال کا خیال کر کے اس قدر رقت طاری ہوئی کہ رونے لگیں، جنگ جمل کی شرکت کا واقعہ یاد آجاتا تو پھوٹ پھوٹ کر روتیں، مرض الموت میں بعض اجتہادی غلطیوں پر اس قدر مذمت ہوتی کہ فرماتی تھیں کہ کاش میں نیست و نابود ہو گئی ہوتی۔

ایک دفعہ کسی بات پر قسم کھالی تھی، پھر لوگوں کے اصرار پر ان کو اپنی قسم توڑنی پڑی، اور گو اس کے کفارے میں چالیس غلام آزاد کئے، تاہم ان کے دل پر اتنا گہرا اثر تھا کہ جب یاد کرتیں تو روتے روتے آپہنچاں تر ہو جاتا بخاری باب الہجرت، واقعہ انک میں تم پڑھ چکے ہو کہ جب منافقین کی اس تہمت کا حال ان کو معلوم ہوا تو رونے لگیں، والدین لاکھ تشفی دیتے تھے، لیکن ان کے آنسو نہیں تھمتے تھے۔

ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ ایک سالہ ان کے دروازہ پر آتی، دو ننھے ننھے بچے اس کے ساتھ تھے، اس وقت گھر میں کچھ اور نہ تھا، تین بچوں میں ان کو دلوا دیں، سالہ نے ایک ایک بچہ ان بچوں کو دی اور ایک اپنے منہ میں ڈال لی، بچوں نے اپنا اپنا حصہ کھا کر حسرت سے اپنی ماں کی طرف دیکھا۔

۱۔ صحیح بخاری باب مناقب قریش ۷ صحیح بخاری کتاب الحج ص ۲۴۰ ۲۔ مسند احمد جلد ۶ ص ۷۵

۳۔ ابن سعد جز ۲ ص ۵۰ لا یستثنیٰ ۷۵ ایضاً ص ۵۱۔

ماں نے اپنے منہ سے کھجور نکال کر آدھی آدھی دونوں میں بانٹ دی، اور خود نہیں کھاتی، ماں کی محبت کا یہ حسرت ناک منظر اور اس کی یہ بے کسی دیکھ کر بے تاب ہو گئیں، اور ان کی دونوں آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے:

عبادت الہی | عبادت الہی میں اکثر مصروف رہتیں، چاشت کی نماز پڑھا کرتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ اگر میرا باپ بھی قبر سے اٹھ کر آتے اور مجھ کو منع کرے تو میں باز نہ آؤں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ راتوں کو اٹھ کر نماز تہجد ادا کرتی تھیں۔ آپ کی وفات کے بعد بھی اس قدر پابند تھیں کہ اگر اتفاق سے آنکھ لگ جاتی، اور وقت پر نہ اٹھ سکتیں، تو سویرے اٹھ کر نماز فجر سے پہلے تہجد ادا کر لیتیں، ایک دفعہ اسی موقع پر ان کے بھتیجے قاسم پہنچ گئے تو انھوں نے دریافت کیا کہ پھوپھی جان یہ کیسی نماز ہے؟ فرمایا میں رات کو نہیں پڑھ سکی اور اب اس کو چھوڑ نہیں سکتی ہوں، رمضان میں تراویح کا خاص اہتمام کرتی تھیں، ذکوان نام کا ایک خواندہ غلام تھا، وہ امام ہوتا تھا، سامنے قرآن رکھ کر پڑھتا تھا، یہ مقتدی ہوتیں۔

اکثر روزے رکھا کرتی تھیں، اور بعض روایتوں میں ہے کہ ہمیشہ روزے سے رہتی تھیں، ایک دفعہ گرمی کے دنوں میں عرفہ کے روز روزے سے تھیں، گرمی اور پیش اس قدر شدید تھی کہ سر پر پانی کے چھینٹے دیتے جاتے تھے، عبدالرحمن آپ کے بھائی نے کہا کہ اس گرمی میں روزہ کچھ ضرور نہیں، افطار کر لیجئے، فرمایا کہ جب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی یہ سن چکی ہوں کہ عرفہ کے دن روزہ رکھنا سال بھر کے گناہ معاف کر دیتا ہے، تو میں روزہ توڑ دوں گی۔

حج کی شدت سے پابند تھیں، کوئی ایسا سال بہت کم گزرتا تھا جس میں وہ حج نہ کرتی ہوں۔ حضرت عمرؓ نے اپنے اخیر زمانے میں حضرت عثمانؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو

لے مستدرک حاکم، طیالسی ص ۲۰۶، مسند احمد جلد ۶ ص ۱۳۸، ایضاً جلد ۶ ص ۹۲ لے دارقطنی

کتاب الصلوٰۃ ص ۱۲۸، صحیح بخاری باب قیام رمضان لے ابن سعد جز ۱ ص ۴۷، مسند احمد جلد ۶ ص ۱۲۸، صحیح بخاری باب حج نساء۔

ان ذواجِ مطہرات کے ساتھ حج کے سفر میں روانہ کیا تھا، حج میں ان کے ٹھہرنے کے مقامات مقرر تھے، پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تبعیت کے خیال سے میدانِ عرفہ کی آخری سرحد نمبر میں اتر کر تی تھیں، جب یہاں لوگوں کا ہجوم ہونے لگا تو وہاں سے ذرا ہٹ کر اراک میں اپنا خیمہ کھڑا کر تی تھیں، کبھی کوہِ تبیر کے دامن میں آ کر ٹھہرتی تھیں، جب تک یہاں قیام رہتا، وہ خود اور جو لوگ ان کے ساتھ رہتے تبکیر پڑھا کرتے، جب یہاں سے چل کھڑی ہوتیں تو تبکیر موقوف کرتیں، پہلے یہ دستور تھا کہ حج کے بعد ذی الحجہ ہی کے مہینہ میں عمرہ ادا کر تی تھیں، بعد کو اس میں ترمیم کی، ماہِ محرم سے پہلے وہ حجۃ میں جا کر ٹھہرتی تھیں، محرم کا چاند دیکھ کر عمرہ کی نیت کرتیں، عرفہ کے دن روزے سے ہوتیں، شام کو جب سب لوگ یہاں سے روانہ ہو جاتے افطار کرتیں، معمولی باتوں کا لحاظ منہیات کی چھوٹی چھوٹی باتوں تک سے بھی پرہیز کرتی تھیں، راستہ میں اگر کبھی ہوتیں اور گھٹنے کی آواز آتی تو ٹھہر جاتیں کہ کان میں اس کی آواز نہ آئے، ان کے ایک گھر میں کرایہ دار تھے، یہ شطرنج کھیلا کرتے تھے، ان کو کہلا بھیجا کہ اگر اس حرکت سے باز نہ آؤ گے تو گھر سے نکلوا دوں گی۔

ایک دفعہ گھر میں ایک سانپ نکلا، اس کو مار ڈالا، کسی نے کہا آپ نے غلطی کی، ممکن ہے کہ یہ کوئی مسلمان جن ہو، فرمایا اگر یہ مسلمان ہوتا تو اہمات المؤمنین کے حجروں میں نہ در آتا اس نے کہا آپ ستر پوشی کی حالت میں تھیں، جب وہ آیا، یہ سن کر متاثر ہوئیں، اور اس کے قدمہ میں ایک غلام آنا دیا۔

۱۔ صحیح بخاری باب حج النساء یہ پوری تفصیل موطا باب قطع التلبیہ میں ہے کہ کوہِ تبیر میں قیام کا

واقعہ صحیح بخاری باب طواف النساء میں ہے موطا امام مالک صیام یوم عرفہ ۱۷۷ مسند جلد ۶ ص ۱۵۲،

۲۔ ادب المفرد امام بخاری باب الادب ص ۲۳۲۔

۳۔ مسند جلد ۶۔

غلاموں پر شفقت | صرف ایک قسم کے کفارہ میں ایک دفعہ انھوں نے چالیس غلام آزاد کئے، آپ کے کل آزاد کئے ہوئے غلاموں کی تعداد ۶۷ تھی، تیمم کے قبیلہ کی ایک لونڈی ان کے پاس تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے سنا کہ یہ قبیلہ بھی حضرت اسماعیلؑ ہی کی اولاد میں ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارہ سے اس کو آزاد کر دیا (بخاری کتاب العتق، بریرہ نام مدینہ میں ایک لونڈی تھیں ان کے مالکوں نے ان کو مکاتب کیا تھا یعنی کہہ دیا تھا کہ اگر تم اتنی رقم جمع کر دو تو آزاد ہو، اس رقم کے لئے انھوں نے لوگوں سے چندہ مانگا، حضرت عائشہؓ نے سنا تو پوری رقم اپنی طرف سے ادا کر کے ان کو آزاد کر دیا، ایک دفعہ بیمار پڑیں، لوگوں نے کہا کسی نے ٹوٹکا کیا ہے، انھوں نے ایک لونڈی کو بلا کر پوچھا کہ کیا تو نے ٹوٹکا کیا ہے، اس نے اقرار کیا، پوچھا کیوں؟ بولی تاکہ آپ جلد مر جائیں تو میں جلدی پھوٹوں، حکم دیا کہ اس کو کسی شریہ کے ہاتھ بیچ ڈالو، اور اس کی قیمت سے دوسرا غلام خرید کر کے آزاد کر دو، چنانچہ ایسا ہی کیا گیا، گویا ایک قسم کی سزا تھی، لیکن کتنی عجیب!

فقر کی حسب حیثیت اعانت | فقراء اور اہل حاجت کی اعانت ان کے حسب حیثیت کرنا چاہیے اگر کسی نیچے طبقے کا آدمی تمہارے پاس آتا ہے تو اس کی حاجت برآری ہی اس کے درد کی سزا ہے لیکن اگر اس سے بلند درجہ کا آدمی ہے تو وہ اس کے ساتھ کسی قدر عزت و تعظیم کا بھی مستحق ہے حضرت عائشہؓ اس نکتہ کو ہمیشہ مد نظر رکھتی تھیں، ایک دفعہ ایک معمولی سائل آیا، اس کو روٹی کا ٹکڑا دے دیا، وہ چل دیا۔ اس کے بعد ایک اور شخص آیا جو کپڑے و پٹے پہنے تھا اور کسی قدر عزت دار معلوم ہوتا تھا اس کو بٹھا کر کھانا کھلایا اور پھر نصیحت کیا، لوگوں نے عرض کی کہ ان دونوں آدمیوں کے ساتھ دو قسم کے برتاؤ کیوں کئے گئے۔ فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ لوگوں کے

لیصحیح بخاری باب الحجۃ لے شرح بلوغ المرام امیر اسماعیل کتاب العتق لے صحیح بخاری و مسلم و مسند احمد

وغیرہ یہ حدیث دارقطنی موطا امام مالک (من روایۃ العصبی) موطا امام محمد باب العتق، مستدرک حاکم (کتاب الطب) میں ہے کہ لونڈی کو سزا خلاف شریعت امر کے ارتکاب پر دی۔

ساتھ ان کے حسب حیثیت برتاؤ کرنا چاہیے۔

پردہ کا اہتمام | پردہ کا بہت خیال رکھتی تھیں، آیت حجاب کے بعد تو یہ تاکید ہی فرض ہو گیا تھا جن ہونہار طالب علموں کا اپنے یہاں بے روک ٹوک آجانا اور رکھنا چاہتی تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک خاص حدیث کے مطابق اپنی کسی بہن یا بھانجی سے ان کو دودھ پلوا دیتی تھیں اور اس طرح ان کی رضاعی خالہ یا نانی بن جاتی تھیں۔ اور ان سے پردہ نہیں ہوتا اور نہ ہمیشہ طالب علموں کے اور ان کے درمیان پردہ پڑا رہتا تھا۔ ایک دفعہ حج کے موقع پر چند بی بیوں نے عرض کی کہ اے ام المومنین چلئے، حجر اسود کو بوسہ دے لیں، فرمایا تم جاسکتی ہو، میں مردوں کے ہجوم میں نہیں جاسکتی۔ کبھی دن کو طواف کا موقع پیش آتا، تو خانہ کعبہ مردوں سے خالی کرا لیا جاتا تھا، ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ طواف کی حالت میں بھی چہرہ پر نقاب پڑی رہتی تھی۔ ایک غلام کو مکاتب کیا تھا اس سے کہا کہ جب تمہارا زرفدیہ اتنا ادا ہو جائے تو میں تمہارے سامنے نہیں آسکتی۔ اسحاق تابعی نابینا تھے، وہ خدمت میں حاضر ہوتے تو حضرت عائشہؓ نے ان سے پردہ کیا، وہ بولے کہ مجھ سے کیا پردہ، میں تو آپ کو دیکھتا نہیں، فرمایا تم مجھے نہیں دیکھتے تو میں تم کو دیکھتی ہوں۔ مردوں سے شریعت میں پردہ نہیں، لیکن ان کا کمال احتیاط دیکھئے کہ وہ اپنے چہرہ میں حضرت عمرؓ کے دفن ہونے کے بعد بے پردہ نہیں جاتی تھیں۔

۱۔ ابوداؤد، کتاب الادب ۷ ص ۱۱۱ صحیح بخاری ذکر افک ۷ ص ۱۱۱ صحیح مسلم کتاب الرضاعہ و مسند جلد ۴ ص ۲۷۱،

۲۔ اس اجتہادی مسئلہ میں حضرت عائشہؓ تنہا ہیں، دوسری اہمات المومنین کا یہ عمل نہ تھا، حضرت عائشہؓ

کا یہ اجتہادی مسئلہ ایک حدیث پر مبنی ہے جس کی تفصیل آئندہ وقفہ کے اختلافی مسائل کے ایک حاشیہ میں

آئے گی ۷ ص ۱۱۱ صحیح کتاب الحج طواف النساء وغیرہ ۷ ص ۱۱۱۔ مسند جلد ۴ ص ۱۱۱۔

۳۔ اخبار مکہ للذرقی جلد دوم ص ۱۰، مکہ معظمہ

۴۔ مسند جلد ۴ ص ۱۵ ۷ ابن سعد جزہ ۱ ص ۱۷۷۔

مناقب

صحیح مسلم کتاب الفضائل میں ہے کہ آپ نے فرمایا۔

انا تارک فیکم الثقلین اولہما میں تمہارے درمیان دو عظیم الشان

کتاب اللہ..... و اہل بیٹی چیزیں چھوڑ جاتا ہوں، ایک اللہ کی

کتاب اور دوسری اہل بیت۔

مقصود یہ ہے کہ کتاب الہی کو اپنی سہولت بیان کے لحاظ سے ہر عملی مثال سے بے نیاز ہے تاہم دنیا میں ہمیشہ ایسے اشخاص کی ضرورت رہے گی جو اس کے اسرار و رموز کو حل کر سکیں اور ان کی علمی و عملی تعبیر بتا سکیں، آپ کے بعد ان اشخاص کو آپ کے اہل بیت میں تلاش کرنا چاہیے اہل بیت سے جو مقصود ہے، خدائے پاک سورۃ احزاب کی آیتوں میں جن کو ہم اوپر لکھ آئے ہیں، بتا چکا ہے۔

اس قدر شناسی کے لحاظ سے جو آپ حضرت عائشہؓ کے بابت فرماتے تھے اس صحبت و تعلیم کی بنا پر جو ان کو میسر آتی تھی اور اس فطری جوہر اور صلاحیت کے لحاظ سے جو قدرت کاملہ نے ان کو عطا کی تھی اس سے کوئی انکار نہیں ہو سکتا کہ اہل بیت نبویؐ میں حضرت عائشہؓ کو خاص مرتبہ حاصل تھا، اس بنا پر کتاب اللہ کا ترجمان، سنت رسول کا مُعَبَّر اور احکام اسلامی کا معلم ان سے بہتر کون ہو سکتا تھا اور لوگ پیغمبر کو صرف جلوت میں دیکھتے تھے، اور یہ خلوت و جلوت دونوں میں دیکھتی تھیں، اسی بنا پر وحی کی زبان مَا یَنْطِقُ عَنْ الْہَوَی نے فیصلہ کیا۔

فضل عائشہ علی النساء کفضل عائشہؓ کو عام غورتوں پر اسی طرح فضیلت

الثرید علی سائر الطعام، ہے جس طرح ثرید کے کھانے کو عام کھانوں پر

خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو روپائے صادقہ نے ان کو حرم نبوی میں ہونے کی خوشخبری سنائی۔ حضرت عائشہؓ کے بستر کے سوا کسی دوسری ام المؤمنین کے بستر پر وحی نازل نہیں ہوئی، جبریل امین نے ان کے آستانہ پر اپنا سلام بھیجا، دوبارہ ناموس اکبر کو ان مادی آنکھوں سے دیکھا، عالم ملکوت کی صداۓ بے بہت نے ان کی عفت و عصمت پر شہادت دی، نبوت کے الہام صادق نے ان کو آخرت میں پیغمبر کی جہت میں بیویوں میں ہونے کی بشارت سنائی۔

حضرت عائشہؓ فرمایا کرتی تھیں کہ میں فخر نہیں کرتی، بلکہ بطور واقعہ کے کہتی ہوں کہ خدا نے مجھ کو نو باتیں ایسی عطا کی ہیں جو دنیا میں میرے سوا کسی اور کو نہیں ملیں، خواب میں فرشتے نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے میری صورت پیش کی، جب میں سات برس کی تھی تو آپ نے مجھ سے نکاح کیا، جب میرا سن نو برس کا ہوا تو رخصتی ہوئی، میرے سوا کوئی اور کنواری بیوی آپ کی نہ مت میں نہ تھی، آپ جب میرے بستر پر ہوتے، تب بھی وحی آتی تھی میں آپ کی محبوبہ ترین بیوی تھی، میری شان میں قرآن کی آیتیں اتریں، میں نے جبریل کو اپنی آنکھوں سے دیکھا، آپ نے میری ہی گود میں سر رکھے ہوئے وفات پائی۔

فضل و کمال

علمی حیثیت سے حضرت عائشہؓ کو نہ صرف عام عورتوں پر، نہ صرف امہات المؤمنینؓ پر، نہ صرف خاص خاص صحابیوں پر، بلکہ چند بزرگوں کو چھوڑ کر تمام صحابہ پر فوقیت عام حاصل تھی، صحیح ترمذی میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے:-

لے حوالہ مذکور ہے صحیح بخاری مناقب عائشہؓ صحیح بخاری مناقب عائشہؓ صحیح بخاری

مناقب عائشہؓ لے مستدرک للحاکم والطبقات لابن سعد۔

ما اشکل علینا اصحاب محمد
صلی اللہ علیہ وسلم
حدیث قطفنا لنا عائشة
الا وجدنا عندہا منہ علماء

ہم صحابیوں کی کوئی ایسی مشکل بات کبھی
پیش نہیں آئی کہ جس کو ہم نے عائشہ
سے پوچھا ہو اور ان کے پاس اس کے
متعلق کچھ معلومات ہم کو نہ ملی ہوں۔

عطاء بن ابی الربیع تابعی جن کو متعدد صحابہ کے تلمذ کا شرف حاصل تھا کہتے ہیں۔
کانت عائشة افقہ
الناس و اعلم الناس و احسن
الناس رأیاً فی العامة،

حضرت عائشہ سب سے زیادہ فقیہ سب
سے زیادہ صاحب علم اور عوام میں سب
سے زیادہ اچھی راتے والی تھیں۔

امام زہری جو تابعین کے پیشوا تھے، جنھوں نے بڑے بڑے صحابہ کے آغوش میں تربیت
پائی تھی، کہتے ہیں۔

کانت عائشة اعلم الناس
یسئلھا الا کابر اصحاب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت عائشہ تمام لوگوں میں سب سے
زیادہ عالم تھیں، بڑے بڑے صحابہ
ان سے پوچھا کرتے تھے۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف کے صاحبزادے ابو سلمہ کہ وہ بھی جلیل القدر تابعی تھے، کہتے ہیں۔

ما رأیت احداً اعلم
بسناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ولا افقہ فی رأی ان
احتج الی رأیہ ولا اعلم بایۃ
فیما نزلت ولا فریضۃ
من عائشۃ۔

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں
کا جاننے والا اور راتے میں اگر اس کی
ضرورت پڑے، ان سے زیادہ فقیہ
اور آیتوں کے شان نزول، اور فرائض
کے مسئلہ کا واقف کار حضرت عائشہ سے
بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا۔

لے جامع ترمذی مناقب عائشہؓ ۷ مستدرک حاکم لے طبقات ابن سعد ج ۲ ثانی قسم ثانی ص ۲۷۷ مسند مذکور

ایک دن امیر معاویہؓ نے ایک درباری سے پوچھا کہ لوگوں میں سب سے بڑا عالم کون ہے، اس نے کہا "امیر المومنین آپ ہیں" انھوں نے کہا نہیں، میں قسم دیتا ہوں سچ سچ بتاؤ اس نے کہا "اگر یہ ہے تو عائشہؓ"۔

حواری رسولؐ کے لختِ جگر عروہ بن زبیرؓ کا قول ہے۔

ماریت احداً اعلماً بالحدال
والحرام، والعلم والشعر والطب
من عائشة ام المومنینؓ
میں نے حلال و حرام و علم و شاعری
اور طب میں ام المومنین عائشہؓ سے
بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا۔

ایک اور روایت میں یہ الفاظ اس طرح ہیں۔

ماریت احداً اعلماً بالقرآن
ولا بفرضیة ولا بحدال ولا
لفقہ ولا بشعر ولا بطب ولا بحدث
العرب ولا نسب من عائشةؓ
قرآن، فرائض، حلال و حرام، فقہ،
شاعری، طب، عرب کی تاریخ اور
نسب کا حضرت عائشہؓ سے بڑھ کر
عالم کسی کو نہیں دیکھا۔

ایک شخص نے مسروق تابعی سے جو تمام تر حضرت عائشہؓ کے تربیت یافتہ تھے، دریافت کیا کہ کیا ام المومنین فرائض کا فن جانتی ہیں؟ جواب دیا۔

ای والذی نفسی بیدہ لقد رأیت
مشیخة اصحاب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یسئلونہا عن الفرائض
خدا کی قسم میں نے بڑے بڑے صحابہ کو
ان سے فرائض کے مسئلے دریافت کرتے
دیکھا ہے۔

حفظِ حدیث اور سننِ نبویؐ کی اشاعت کا فرض گو دیگر اذواجِ مطہراتؓ بھی ادا کرتی تھیں
تاہم حضرت عائشہؓ کے رتبہ کو ان میں سے کوئی بھی نہیں پہنچیں، محمود بن لبید کا بیان ہے،

لہ مستدرک حاکم ۱۰۰ ایضاً زرقانی جلد ۳ ص ۲۲۰ بحوالہ حاکم و طبرانی بہ سند صحیح لہ مستدرک

حاکم و ابن سعد جز ثانی ص ۱۲۶۔

کان ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 یحفظن من حدیث النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کثیراً ولا مثلاً لعائشۃ وام سلمۃ
 امام زہری کی شہادت ہے۔

لو جمع علما الناس کلہم و علم
 ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکانت
 عائشۃ او سعمہ علما۔

بعض محدثین نے حضرت عائشہؓ کے فضائل میں یہ حدیث نقل کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا۔
 خذوا شطر دینکم عن حمیراء
 اپنے مذہب کا ایک حصہ اس گوری
 عورت سے سیکھو۔

اس حدیث کو ابن اثیر نہایت میں اور فردوس اپنی مسند میں (بتخیر الفاظ) لاتے ہیں، لیکن
 لفظاً اس کی سند ثابت نہیں اور اس کا شمار موضوعات میں ہے، تاہم معنی اس کے صحیح ہونے
 میں کس کو شک ہے۔

علم واجتہاد

یہ حضرت عائشہؓ کی سیرت کا وہ باب ہے، جہاں وہ نہ صرف عورتوں میں بلکہ مردوں
 میں بھی علانیہ ممتاز نظر آتی ہیں، کتاب و سنت اور فقہ و احکام میں ان کا مرتبہ اس قدر بلند ہے کہ
 حضرت عمر فاروق، علی مرتضیٰ، عبداللہ بن مسعود اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کے ساتھ
 بے تکلف ان کا نام لیا جاسکتا ہے، اہمیت کے لحاظ سے ہم کتاب اللہ سے اس باب کا

لے ابن سعد قسم دوم جز ثانی ص ۱۲۶ سے مستدرک حاکم آٹھ موضوعات شوکانی ص ۱۳۵ خاتمہ مجمع البحار

ص ۵۱۲، مقاصد حسنہ ص ۹۴ وغیرہ۔

آغاز کرتے ہیں۔

قرآن مجید

سب کو معلوم ہے کہ قرآن مجید تیس سال کے اندر نازل ہوا ہے، حضرت عائشہؓ نبوت یا نزول قرآن کے چودہویں سال ۹ برس کی عمر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں آئیں اس لئے ان کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنے کا زمانہ تقریباً دس سال ہے، اس سے ظاہر ہوگا کہ نزول قرآن کا نصف سے زیادہ حصہ ان کے ابتدائے ہوش سے پہلے کا واقعہ ہے، لیکن اس غیر معمولی دل و دماغ کی ہستی نے اس زمانہ کو بھی جو عموماً طفلانہ بے خبری اور لہو و لعب کا عہد ہے، راہیگاں نہیں کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزانہ بلا ناغہ حضرت صدیقؓ کے گھر تشریف لاتے تھے، حضرت صدیقؓ نے اپنے گھر میں ایک مسجد بنالی تھی، اس میں بیٹھ کر نہایت رقت اور خشوع کے ساتھ قرآن مجید کی تلاوت کرتے تھے، ناممکن ہے کہ ان موقعوں سے حضرت عائشہؓ کے فوق الفطرۃ حافظہ نے فائدہ نہ اٹھایا ہو، فرماتی تھیں کہ جب یہ آیت اتری تھی،

بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ
وَالسَّاعَةُ أَذْهَىٰ وَأَمَرُ
بلکہ قیامت کا روزان کے وعدہ کا
دن ہے، وہ گھڑی نہایت سخت اور
نہایت تلخ ہوگی۔

(قر - ۳)

تو میں کھیل رہی تھی۔

حضرت عائشہؓ کو تیرہ چودہ برس کے سن تک (۱۸ سالہ تک) قرآن زیادہ یاد نہ تھا، خود اس کا اقرار کرتی ہیں۔

وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السَّنَا
أَقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ كَثِيرًا
میں اس وقت کم سن تھی زیادہ قرآن
پڑھی ہوتی نہیں تھی۔

صحیح بخاری باب ہجرتہ البی صلی اللہ علیہ وسلم صحیح بخاری باب ہجرتہ صحیح بخاری تفسیر سورہ قمر لہ بخاری واقعہ انک۔

لیکن اس عالم میں بھی وہ قرآن ہی کا حوالہ دیتی تھیں۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک قرآن تحریر کتاب میں مدون نہ تھا، حضرت ابو بکرؓ
نے اپنے عہد میں ان کو کاغذ پر مرتب کرایا، اسی اثنا میں اور دیگر صحابہ نے بھی اپنے اپنے طور پر
روزانہ تلاوت کے لئے قرآن ترتیب دے لیا تھا، ان میں صرف سورتوں کے تقدم و تاخر
کا اختلاف تھا۔

ابو یونس حضرت عائشہؓ کے ایک غلام تھے، کتابت کے فن سے واقف تھے، حضرت
عائشہؓ نے ان کے ہاتھ سے اپنے لئے قرآن لکھوایا تھا، اختلاف قرأت کا اثر عجم کے میل جول
سے عراق میں سب سے زیادہ تھا، عراق کے ایک صاحب ان سے ملنے آئے تو درخواست کی
کہ ام المومنین! مجھے اپنا قرآن دکھائیے، وجہ دریافت کی تو کہا ہمارے ہاں قرآن اب تک
لوگ بے ترتیب پڑھتے ہیں، چاہتا ہوں کہ اپنے قرآن کی ترتیب آپ ہی کے قرآن کے
کردوں، فرمایا کہ سورتوں کے آگے پیچھے ہونے میں کوئی نقصان نہیں، پھر اپنا قرآن نکال کر
ہر سورہ کی سرآیات پڑھ کر لکھوا دیں۔

عادت یہ تھی کہ جس آیت کریمہ کا مطلب سمجھ میں نہ آتا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
دریافت کر لیتیں، چنانچہ صحیح حدیثوں میں متعدد آیتوں کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
ان کا سوال مذکور ہے، اہمات المومنین کو خدا کی طرف سے حکم تھا۔

وَ اذْكُرْ مَا يُتْلٰى فِيْ بُيُوتِكُمْ
مِنْ اٰیٰتِ اللّٰهِ وَ اِلٰ حِكْمَةٍ
تمہارے گھروں میں خدا کی جو آیتیں
اور حکمت کی جو باتیں پڑھ کر سنائی
جاری ہیں، ان کو یاد کیا کرو۔
(احزاب، ۴)

۱۔ مسند جلد ۶ ص ۷۲، ۷۳ صحیح بخاری تفسیر صلوٰۃ الوسطیٰ و مسند جلد ۶ ص ۷۳۔

۲۔ صحیح بخاری باب جمع القرآن ۳ بخاری باب تالیف قرآن ۴ دیکھو باب تربیت و تعلیم۔

اس حکم کی تعمیل بھی ضروری تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمجد کی نماز میں قرآن مجید کی بڑی بڑی سورتیں نہایت غور و فکر اور خشوع و خضوع سے تلاوت فرماتے، حضرت عائشہؓ ان نمازوں میں آپ کے پیچھے ہوتیں، قرآن کا نزول حضرت عائشہؓ کے سوا کسی اور بیوی کے بستر پر نہیں ہوا۔ قرآن اترتا تو پہلی آواز انہی کے کانوں میں پڑتی۔ فرماتی ہیں کہ سورۃ بقرہ اور سورۃ نساء جب اتریں تو میں آپ کے پاس تھی۔ غرض یہ اسباب و مواقع ایسے تھے کہ حضرت عائشہؓ کو قرآن مجید کی ایک ایک آیت کی طرزِ قرأت، محل معنوی، موقع استدلال اور طریقہ استنباط پر عبور کامل حاصل ہو گیا تھا۔ وہ مسئلہ کے جواب کے لئے پہلے عموماً قرآن پاک کی طرف رجوع کرتی تھیں عقائد و فقہ و احکام کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و سوانح کو بھی جو ان کے سامنے کی چیزیں تھیں اور جن کا تعلق تاریخ و ہنر سے ہے، وہ قرآن پاک ہی کے حوالہ سے کمرتی تھیں، ایک دفعہ چند صاحبِ زیارت کو آئے، عرض کیا کہ ام المؤمنین! حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ اخلاق بیان فرمائیے، بولیں، کیا تم قرآن نہیں پڑھتے، آپ کا اخلاق سہرا پا قرآن تھا، پھر دریافت کیا کہ آپ کی عبادتِ شبانہ کا کیا طریقہ تھا۔ فرمایا کیا سورت منزل نہیں پڑھا۔

عقائد اور فقہ و احکام کے استنباط و استدلال میں وہ جس طرح قرآن مجید کی آیتوں سے استناد کرتی ہیں، وہ مختلف عنوانوں کے تحت آگے آتا ہے جس سے ظاہر ہو گا کہ مغزِ سخن تک ان کی نگاہ کیونکر پہنچ جاتی تھی۔

صحابہ کرام سے قرآن مجید کی تفسیریں بطریقِ صحیح بہت کم مروی ہیں، امام بخاری نے جامع صحیح میں تفسیر کا بہت بڑا حصہ داخل کیا، لیکن زیادہ تر ان میں تابعین کی روایتوں سے لغات کا حل ہے، یا اپنی عادت کے مطابق مختلف واقعات کو کسی آیت کی ذرا سی مناسبت کی وجہ سے تفسیر میں نقل کرتے ہیں، ورنہ اصل تفسیر کا حصہ بہت کم ہے، ترمذی میں بھی حقیقی تفسیر

کا حصہ کم ہے۔ امام مسلم نے البتہ نہایت احتیاط سے خالص تفسیر کا حصہ صحیح کے آخر میں یک بار دیا ہے لیکن وہ بہت مختصر ہے۔ تاہم جو کچھ ہے وہ زیادہ تر حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ کی روایات ہیں۔ بہر حال حضرت عائشہؓ کی تفسیری روایتیں کم نہیں ہیں۔ لیکن ہم انہی آیتوں کی تفسیر پر اکتفا کرتے ہیں جن میں کوئی خاص نکتہ ہے۔

۱۔ اعمال حج میں سے ایک کوہ صفا و مروہ کے درمیان دوڑنا بھی ہے، قرآن مجید میں اس کے متعلق حسب ذیل الفاظ ہیں:

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا
 صفا و مروہ کی پہاڑیاں، شعائر الہی
 میں سے ہیں، پس جو خانہ کعبہ کا حج
 یا عمرہ کرے کچھ مضائقہ نہیں اگر ان کا بھی
 وہ طواف کرے۔ (بقرہ - ۱۶)

عروہ نے کہا خالہ جان! اس کے تو یہ معنی ہیں کہ اگر کوئی طواف نہ کرے تو بھی کچھ حرج نہیں، فرمایا بھانجے! تم نے ٹھیک نہیں کہا، اگر آیت کا مطلب وہ ہوتا جو تم سمجھے ہو تو خدا یوں فرماتا لَاجُنَاحَ أَنْ لَا يَطَّوَّفَ بِهِمَا، اگر ان کا طواف نہ کرو تو کچھ حرج نہیں، اصل میں یہ آیت انصاف کی شان میں نازل ہوئی ہے، اوس و خزرج اسلام سے پہلے منات کی جے پکار کرتے تھے، منات مثل میں نصب تھا، اس لئے صفا و مروہ کا طواف بڑا جانتے تھے، اسلام لائے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ ہم لوگ پہلے ایسا کرتے تھے، اب کیا حکم ہے؟ اس پر خدا نے ارشاد فرمایا کہ صفا و مروہ کا طواف کرو، اس میں کوئی مضائقہ کی بات نہیں۔ اس کے بعد انھوں نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا و مروہ کا طواف فرمایا ہے، اب کسی کو اس کے ترک کرنے کا حق نہیں۔

ابوبکر بن عبد الرحمن ایک محدث تھے، ان کو حضرت عائشہؓ کی یہ تقریر معلوم ہوئی تو انھوں نے کہا علم اس کو کہتے ہیں: اور یہ واقعہ ہے کہ چند فقرہ میں حضرت عائشہؓ نے اصول تفسیر

کی ایک بہت بڑی گرہ کھول دی۔ ہر تفسیر میں ہمیشہ اس اصول کو مدنظر رکھنا چاہیے کہ عرب کے محاورات کے مطابق الفاظ سے جو معنی متبادر ہوتے ہیں، انہی کو قرآن کا مقصود سمجھنا چاہیے ورنہ جیسا کہ ام المومنین فرماتی ہیں، اللہ تعالیٰ اس کو دوسری عبارت میں اس طرح ادا فرما سکتا تھا کہ دوسرے غیر متبادر اور مخفی معنی متبادر اور واضح ہو جاتے۔

۲۔ قرآن مجید کی ایک آیت ہے جو سورۃ یوسف میں ہے۔

حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَرَ الرُّسُلُ . یہاں تک کہ جب پیغمبر ناامید ہو گئے اور
وَقَالُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ
نَصْرٌ مِّنَّا رِیَوسٌ ۚ ان کو خیال ہوا کہ وہ بھوٹ بولے گئے
تو بخاری مدد آگئی۔

عروہ نے پوچھا کذب بوا (بھوٹ بولے گئے) یعنی ان سے بھوٹا وعدہ کیا گیا، یا کذبوا (وہ جھٹلاتے گئے) فرمایا کذب بوا (جھٹلاتے گئے) عروہ نے کہا اس کا تو ان کو یقین تھا کہ وہ جھٹلاتے گئے اور ان کی قوم نے ان کی نبوت کی تکذیب کی، یہ ظن اور خیال تو نہ تھا، اس لئے کذبوا (ان سے بھوٹ وعدہ کیا گیا) صحیح ہے۔ بولیں معاذ اللہ! پیغمبر ان الہی خدا کی نسبت یہ گمان نہیں کر سکتے کہ اس نے ان سے امداد و نصرت کا بھوٹ وعدہ کیا، عروہ نے پوچھا پھر آیت کا مطلب کیا ہے، فرمایا یہ پیغمبروں کے پیروں سے متعلق ہے کہ جب انہوں نے ایمان قبول کیا اور نبوت کی تصدیق کی اور ان کی قوم نے ان کو ستایا، اور مدد الہی میں ان کو تاخیر معلوم ہوتی یہاں تک کہ پیغمبر اپنی قوم کے منکرین کے ایمان سے ناامید ہو گئے، خیال ہوا کہ شاید اس تاخیر کے سبب مومنین بھی ہماری تکذیب نہ کر دیں کہ دفعۃً نصرت الہی جلوہ گر ہو جاتی ہے۔

۳۔ جس آیت پاک میں چار بیویوں تک کی اجازت دی گئی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي النِّسَاءِ
اگر تمہیں ڈر ہو کہ بیویوں کے بارہ میں انصاف

۷ عام قرأت یہی ہے اور حضرت ابن عباسؓ کی جیسی روایت ہے دیکھو صحیح بخاری باب ثم فیضا من

حیث افاض الناس ۷ صحیح بخاری تفسیر سورۃ یوسف۔

فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ
مَثْنً وَثُلَّةَ وَرُبُعٍ ۚ اِنْ خِفْتُمْ
اَنْ لَا تَعْدِلُوْا فَوَاحِدَةً ۙ (نساء)

نکاح کو گے تو عورتوں میں سے دو دو،
تین تین، چار چار سے نکاح کر لو اگر عدل
نہ ہو تو ایک

بظاہر آیت کے پہلے اور پچھلے ٹکڑوں میں باہم ربط نہیں معلوم ہوتا، یتیموں کے حقوق
میں عدم انصاف اور نکاح کی اجازت میں باہم کیا مناسبت ہے؟ ایک شاگرد نے ان کے سامنے
اس اشکال کو پیش کیا، فرمایا: آیت کا شان نزول یہ ہے کہ بعض لوگ یتیم لڑکیوں کے ولی
بن جلتے ہیں، ان سے موروثی رشتہ داری ہوتی ہے، وہ اپنی ولایت کے زور سے چاہتے ہیں کہ
اس سے نکاح کر کے اس کی جائداد پر قبضہ کر لیں اور چونکہ اس کی طرف سے کوئی بولنے والا نہیں
ہے، اس لئے مجبور پاکر اس کو ہر طرح دباتے ہیں، خدا تعالیٰ پاک ان مردوں کو خطاب کرتا ہے
کہ تم ان یتیم لڑکیوں کے معاملہ میں انصاف سے نہ پیش آ سکو تو ان کے علاوہ اور عورتوں سے
دو تین چار نکاح کر لو، مگر ان کو یتیم لڑکیوں کو اپنے نکاح میں لے کر اپنے بس میں نہ لے آؤ۔
۴۔ اسی سورہ میں ایک اور آیت ہے:

يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ۚ قُلِ اللّٰهُ
يُعْتِكُمُ فِيهِنَّ ۚ وَمَا يُثَلِّي عَلَيْكُمْ
فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمِّ النِّسَاءِ ۚ الَّذِي
لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَ
تَرْغَبُونَ اَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ۚ

ان لڑکیوں کی نسبت لوگ تجھ سے پوچھتے
ہیں، کہہ دے کہ خدا ان کے حق میں فیصلہ
کرتا ہے، اس کتاب (قرآن) میں جو کچھ تم
لوگوں کو پڑھ کر سنایا گیا ہے ان یتیم لڑکیوں
کی نسبت جن کو تم ان کے مقررہ حقوق دیتے ہو

(نساء ۱۹)

اور نہ خود ان سے نکاح چاہتے ہو۔

اُسی پہلے سائل نے اس کے بعد اس آیت کا مطلب دریافت کیا فرمایا کہ اس آیت میں
یہ جو ارشاد ہوا ہے کہ قرآن میں پہلے جو کچھ ان کے بارے میں پڑھ کر سنایا گیا ہے، اس سے مقصد

۱۔ صحیح مسلم کتاب التفسیر و صحیح بخاری کتاب النکاح۔

ہی پہلی آیت ہے، یہ حکم ان اولیاء سے متعلق ہے جو یتیم لڑکیوں کو نہ خود اپنے نکاح میں لیتے ہیں کہ وہ حسن و جمال سے محروم ہیں اور نہ دوسروں سے ان کا نکاح کر دینا پسند کرتے ہیں کہ جائداد کے ہاتھ سے نکل جانے کا خوف ہے۔

۵: اس آیت کے مطلب میں لوگوں کا اختلاف ہے۔

وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ۚ اور جو تو نکر ہو اس کو اس سے بچنا چاہیے

وَمَنْ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ۚ اور جو تنگدست ہو، وہ قاعدہ کے مطابق

(نساء - ۱) اس سے لے۔

فرمایا یہ آیت یتیموں کے اولیاء کی شان میں ہے کہ یتیموں کے مال میں سے اگر محتاج ہوں تو بے کر کھا سکتے ہیں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ یہ اجازت حسب ذیل آیت سے منسوخ ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ جو لوگ ظلم کر کے یتیموں کا مال کھاتے

ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ۖ میں وہ اپنے پیٹ میں آگ بھرتے

نَارًا (نساء - ۱)

ہیں۔

لیکن اس آیت میں تو یہ سزا ان لوگوں کے لئے بیان کی گئی ہے جو ظلم کر کے یتیموں کا مال کھاتے ہیں، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جس آیت میں کھانے کی اجازت ہے، وہ ان لوگوں کے لئے ہے جو یتیموں کی جائداد کی دیکھ بھال کرتے ہیں اور ان کا کاروبار سنبھالتے ہیں، اگر یہ ولی کھاتا پیتا ہے تو اس کو اس کی خدمت کا کوئی معاوضہ نہ لینا چاہیے، اگر وہ مفلس و تنگدست ہے تو قاعدہ کے مطابق حسب حیثیت لے سکتا ہے۔ اس تفسیر کی بناء پر دونوں آیتوں میں کوئی تخالف نہیں ہے۔

۱۔ صحیح مسلم کتاب التفسیر و صحیح بخاری کتاب النکاح ۲۔ نووی شرح مسلم کتاب التفسیر ۳۔ صحیح مسلم

کتاب التفسیر و صحیح بخاری تفسیر سورۃ نساء۔

۱۹ عورت کو اگر اپنے شوہر سے شکایت ہو تو اس موقع کی آیت ہے۔

وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا
 نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ
 عَلَيْهِمَا أَنْ يَصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا
 وَالصُّلْحُ خَيْرٌ۔

اور اگر کسی عورت کو اپنے شوہر کی طرف
 سے نارضا مندی اور اعراض کا خوف ہو
 تو اس میں مصالحت نہیں کہ دونوں
 آپس میں صلح کر لیں۔ اور صلح تو بہر حال

(نساء۔ ۱۹) میں بہتر ہے۔

ناراضی دور کرنے کے لئے صلح کر لینا تو بالکل ایک کھلی ہوئی بات ہے۔ اس کے
 لئے خدائے پاک کو ایک خاص حکم کے نزول کی کیا حاجت تھی حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ یہ
 آیت اس عورت کی شان میں ہے جس کا شوہر اس کے پاس زیادہ آتا جاتا نہیں یا بیوی سن
 سے اتر گئی ہے اور شوہر کی خدمت گزار کی کے قابل نہیں رہی ہے۔ اس خاص حالت میں
 اگر بیوی طلاق لینا پسند نہ کرے۔ اور بیوی رہ کر شوہر کو اپنے حق سے سبکدوش کر دے تو یہ
 باہمی مصالحت بڑی نہیں بلکہ قطعی علیحدگی سے یہ صلح بہتر ہے۔

قرآن مجید میں جہاں کہیں کسی ہیبت ناک منظر یا خوف کا ذکر ہے، مفسرین کا عام طرز یہ
 ہے کہ اس کو قیامت سے متعلق سمجھتے ہیں لیکن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جو نیکو ہر آیت کے محل کو
 جانتے تھے، اس لئے صحیح طریقہ سے اس کی تعین کر سکتے تھے، ایک آیت میں ہے کہ جس دن
 آسمان دھواں لاتے گا یَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ
 عنہ فرماتے ہیں کہ ہجرت سے پہلے مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا سے جو قحط پڑا تھا،
 اس کے متعلق یہ آیت ہے۔ اسی طرح قرآن میں ایک موقع پر ہے۔

إِذْ جَاءُوكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ
 مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْبَصَارُ وَبَلَغَتِ

جب وہ تمہارے سامنے سے آئے اور
 تمہارے پیچھے سے آئے اور جب نگاہیں

صحیح مسلم کتاب التفسیر و صحیح بخاری کتاب التفسیر

الْقُلُوبُ الْمُنَاجِرَ - (احزاب ۲) ماندھ ہو گئیں اور کیلجے منہ کو آ گئے۔
حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ یہ غزوہ خندق کا واقعہ ہے، یعنی یہ غزوہ خندق کے موقع پر مسلمانوں کے اضطراب اور ابتلا و امتحان کی تصویر ہے۔

۸۔ قرآن مجید میں نماز کے متعلق حکم ہے۔
حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ
الْوُسْطَىٰ ذِکْرًا ۝ (بقرہ - ۱۱۰)
نمازوں کی پابندی کرو خصوصاً بیچ
کی نماز کی۔

بیچ کی نماز سے کیا مراد ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم کا اس باب میں اختلاف ہے۔ مسند احمد میں حضرت زید بن ثابت اور حضرت اسامہؓ سے روایت ہے کہ اس سے ظہر کی نماز مراد ہے۔ بعض صحابہ کہتے ہیں کہ اس سے صبح کی نماز مقصود ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ بیچ کی نماز سے عصر کی نماز مقصود ہے۔ اپنی اس تفسیر کی صحت پر ان کو اس قدر اعتماد تھا کہ اپنے مصحف کے حاشیہ پر انھوں نے اس کو لکھوا دیا تھا، اس تفسیر کی صحت حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت عمر بن عبد ربّ کی روایتوں سے بھی ثابت ہوتی ہے۔ بیچ کی نماز سے دن کی نمازوں کا بیچ مقصود ہے اور وہ عصر ہے، کیونکہ ظہر اور مغرب کے بیچ میں ہے۔
۹۔ سورۃ بقرہ کے آخر میں ہے۔

وَإِنْ تَبَدُّوْا مَآفِیْ أَنْفُسِكُمْ
أَوْ تُخَفُّوْهُ مِمَّا سَبَقُوبِهِ اللّٰهُ
فَیَغْفِرْ لِمَنْ یَّشَآءُ وَیُعَذِّبْ
مَنْ یَّشَآءُ (بقرہ - ۱۷۰)
جو تمہارے دل میں ہے اس کو ظاہر کرو
یا چھپاؤ۔ خدا اس کا حساب لے گا۔ پھر
جس کو چاہے گا بخشنے کا اور جس کو چاہے
گا سزا دے گا۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ دل تک میں جو خیالات اور اندیشے آتے ہیں، خدا

۱۔ صحیح مسلم کتاب التفسیر ۱/۱۰۵ مس ۲۰۶ ۲۔ صحیح بخاری تفسیر آیت مذکور،

۳۔ جامع ترمذی آیت غیریہ مذکور

ان کا بھی حساب لے گا، پھر اگر چاہے گا تو بخش دے گا اور اگر چاہے گا تو ان پر سزا دے گا
لیکن دل میں بے ارادہ جو دوسو سے اور خیالات آتے ہیں، اگر خدا ان پر بھی وارو گیر کرے تو
انسان کے لئے جہنم مشکل ہو جاتے، حضرت علی اور ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ یہ آیت
اپنے بعد کی اس آیت سے منسوخ ہے:

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا
لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ
مذکر کسی شخص کو اس کی طاقت سے زیادہ
کی تکلیف نہیں دیتا، وہ جو کچھ کرے گا
اس کا نفع یا نقصان اس کو ملے گا۔
(بقرہ: ۱۷۰)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی بھی یہی رائے ہے۔
حضرت عائشہؓ سے کسی نے اس اوپر کی آیت کا مطلب پوچھا تو اسی کے سامنے اس
کی ہم معنی ایک آیت اور پیش کی۔

مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ -
جو کوئی برائی کرے گا اس کو اس کا بدلہ
(نساء: ۱۸) دیا جائے گا۔

سائل کا مطلب یہ تھا کہ اگر یہ سچ ہے تو مغفرت اور رحمت الہی کی شان کہاں ہے اور
نجات کی کیونکر امید ہے؟ فرمایا، میں نے جب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت
کی تفسیر پوچھی ہے، تم ہی پہلے شخص ہو جس نے اس کو مجھ سے دریافت کیا، خدا کا فرمانا سچ ہے
لیکن پروردگار اپنے بندے کے چھوٹے چھوٹے گناہ ذرا سی مصیبت اور ابتلا کے معاوضہ میں بخش
دیتا ہے، مومن جب بیمار ہوتا ہے یا اس پر کوئی مصیبت آتی ہے، یہاں تک کہ جیب میں
کوئی چیز رکھ کر بھول جاتا ہے اور اس کی تلاش میں اس کو پریشانی لاحق ہوتی ہے (یعنی ان ابتلا
میں اس کی مغفرت و رحمت کا دروازہ کھل جاتا ہے)، پھر یہ حال ہوتا ہے کہ جس طرح سونا آگ سے
خالص ہو کر نکلتا ہے اسی طرح مومن دنیا سے پاک و صاف ہو کر نکلتا ہے۔

لہ جامع ترمذی تفسیر آیت مذکورہ صحیح بخاری تفسیر آیت مذکورہ جامع ترمذی تفسیر آیت مذکور

ان آیات کی تفسیروں کے علاوہ اور آیات کی تفسیریں بھی ان سے مروی ہیں لیکن ہم صرف اس لئے ان کو قلم انداز کرتے ہیں کہ وہ عام طور سے معلوم اور منسربین میں معروف ہیں اور ان کو اپنے دوسرے معاصروں سے ان کی تفسیر میں کوئی اختلاف نہیں، قرآن مجید کے متعلق حضرت عائشہؓ کے معلومات کی وسعت کا اندازہ حدیث و فتنہ اور کلام کے عنوانوں سے بھی ہوگا۔

قرآن مجید کی موجودہ متواتر، حروف و کلمات و آیات کے علاوہ کوئی دوسرا انداز حرف یا کلمہ یا آیت بطریق غیر متواتر کسی صحابی سے مروی ہو تو اس کو قرأت شاذہ کہتے ہیں، اس قسم کی دو ایک قرأتیں حضرت عائشہؓ سے بھی مروی ہیں، ایک تو اس آیت میں۔

وَحَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ
الْوُسْطَىٰ (والصلوة العصر)

نمازوں کی پابندی کرو خصوصاً صبح کی نماز
کی (اور عصر کی نماز کی)

ابویونس حضرت عائشہؓ کے غلام کہتے ہیں کہ مجھ کو انھوں نے قرآن لکھنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ جب اس آیت پر پہنچو تو مجھے اطلاع دینا، جب میں اس پر پہنچا تو انھوں نے آیت بالا کو اس طرح لکھوایا اور کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح سنا ہے، اصل قرآن میں وصلوة العصر کا لفظ نہیں ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس سے "وصلوة العصر" کی زیادتی قرآن میں مقصود نہ تھی بلکہ الصلوة الوسطیٰ کی تفسیر مقصود تھی، اس میں راوی کی غلط فہمی کو دخل ہے۔

رضاعت کے متعلق ان سے مروی ہے کہ پہلے یہ آیت اتری تھی کہ دس گھونٹ پینے سے رضاعت ثابت ہوتی ہے، پھر پانچ گھونٹ کا حکم ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک یہ آیت قرآن میں موجود تھی، لیکن قرآن مجید میں بالاتفاق اس قسم کی کوئی آیت نہ آئی۔ حضرت عائشہؓ کی طرف اس حدیث کی نسبت اگر صحیح ہے تو شاید ان کو وہم ہوا ہوگا، اور

لے جامع ترمذی تفسیر آیت مذکور نے صحیح مسلم کتاب الرضاۃ۔

یا انھوں نے یہ کہا ہو کہ پہلے ایسا حکم تھا، یہ اضافہ کو قرآن میں یہ حکم تھا، راوی کی غلطی ہو گئی۔

حدیث

علم الحدیث کا موضوع درحقیقت ذات نبویؐ ہے۔ اس لئے فن کی واقفیت کے ذریعے سب سے زیادہ اس کو حاصل تھے جس کو سب سے زیادہ آپ کا قرب حاصل تھا، حضرت عائشہؓ کو قدرتِ اس قسم کے مواقع زیادہ مل سکتے تھے، ہجرت سے تین برس پہلے ان کا نکاح ہوا تھا، اس اثنا میں روزانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر تشریف لاتے تھے، ہجرت کے بعد چھ مہینے تک البیتہ وہ دیدارِ نبوت سے محروم رہیں، شوال میں رخصت ہو کر وہ کاشانہ نبویؐ میں آئیں، اس وقت سے تادمِ مرگ اس ذاتِ اقدس سے الگ نہ ہوئیں۔ اسلام کی ابتدائی زندگی گوان کے بچپن کا عہد تھا، لیکن ان کی فطری ذہانت اور قوتِ حفظ اس کی پوری تلافی

لے لی۔ بعض راویوں نے (جیسا کہ دارقطنی اور ابن ماجہ کتاب الرضاۃ میں ہے) حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ رضاعت کی یہ حدیث کاغذ پر لکھی ہوتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض الموت میں سر ہانے پڑی تھی، ہم لوگ آپ کی تیمارداری میں مصروف تھے، اتفاق سے بکری آتی اور کاغذ چبا گئی یہ تمام تر باطل اور جھوٹ ہے، مرض الموت میں بالاتفاق علماء کوئی آیت نازل نہیں ہوتی۔ اور اگر مرض الموت سے پہلے یہ آیت نازل ہوتی تو وہ کاتبین وحی کے پاس ہوتی اور تمام مسلمانوں کو یاد ہوتی، نہ کہ حضرت عائشہؓ کے بستر کے سر ہانے پڑی ہوتی، اس کے راوی محمد بن اسحاق، جو احادیث اور احکام میں معتبر نہیں، صحیح مسلم و موطا وغیرہ زیادہ معتبر کتابوں میں حضرت عائشہؓ کی یہ خمس رضعت والی حدیث موجود ہے لیکن بکری کے کاغذ چبانے والا ٹکڑا اس میں نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کسی شریر راوی کا اضافہ ہے۔

لے صحیح بخاری باب الحجۃ۔

کرتی ہے، ازواجِ مطہرات میں حضرت سودہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہنے میں ان سے چند مہینے زیادہ ہیں، لیکن ایک تو فہم اور ادراک اور سمجھ اور استعداد کا اختلاف دوسرے یہ کہ حضرت سودہؓ ضعیف العمر تھیں، ان کے قومی میں انحطاط آچکا تھا، اور آپ کی وفات سے چند سال پہلے وہ خدمت گزاری سے بھی معذور ہو چکی تھیں، اس کے برخلاف حضرت عائشہؓ نوجوان تھیں اور نوجوانی کے سبب سے بھی ان کی عقلی اور دماغی قوتوں میں روز افزوں ترقی تھی اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آئینہ عمر تک ہمیشہ خدمت گزار اور شرف صحبت سے ممتاز رہیں، اس لئے ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال اور احکام سے زیادہ واقفیت تھی۔

حضرت سودہؓ کے علاوہ دوسری ازواجِ مطہرات حضرت عائشہؓ کے بہت بعد حوالہ نکاح میں آئیں، اس پر بھی ان کو آٹھ روز میں ایک دن خدمت گزاری کا موقع ملتا تھا اور چونکہ حضرت سودہؓ نے بھی اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دے دی تھی، اس لئے حضرت عائشہؓ کو آٹھ روز میں دو دن یہ شرف حاصل ہوتا تھا، ان کا حجرہ مسجد نبویؐ سے جو معلوم نبوت کا درگاہ عام تھا بالکل متصل تھا، اس بنا پر ازواجِ مطہرات میں سے بھی کوئی بھی احادیث کی واقفیت اور اطلاع میں ان کا کوئی حریف نہیں۔

ان کی روایت کی ہوتی حدیثوں کی تعداد اس قدر زیادہ ہے کہ نہ صرف ازواجِ مطہرات نہ صرف عام عورتوں، بلکہ مردوں میں بھی چار پانچ کے سوا کوئی ان کی برابری کا دعویٰ نہیں کر سکتا، اکابر صحابہ مثلاً حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کا پایہ شرف صحبت، اختصاصِ کلام اور قوتِ فہم و ذکا میں اگرچہ حضرت عائشہؓ سے بہت بلند تھا لیکن ایک تو قدرۃ بیوی کو مہینوں میں جو کچھ معلوم ہو سکتا ہے، احبابِ خاص کو بھی برسوں میں اس کی واقفیت ہو سکتی ہے، دوسرے ان بزرگوں کو سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام

لے صحیح مسلم باب جواز ہتھانہ نصر تھا لے بحوالہ سابق لے صحیح جواز ہتھانہ نصر تھا۔

کی وفات کے بعد ہی خلافت کے عظیم الشان فرائض اور کمات میں مصروف رہنا پڑا اس لئے ان کو احادیث کی روایت کی فرصت بہت کم ہاتھ آ سکتی تھی، اس پر بھی جو کچھ حدیثیں ان سے آج تک محفوظ ہیں، وہ خلافت کے تعلق سے ان کے فیصلے اور احکام ہیں جن پر ہماری فقہ کی اصل بنیاد ہے، اس بناء پر اصل روایت حدیث کا فرض دوسرے فارغ البال لوگوں نے انجام دیا۔

ان بزرگوں کی روایات کی کثرت اور قلت کا ایک اور راز بھی ہے۔ اکابر صحابہ کا زمانہ خود صحابہ کا عہد تھا جن کو دوسروں سے سوال و پرسش کی حاجت ہی نہ تھی، تابعین جو اس گوہر نایاب کے جویان ہو سکتے تھے وہ عموماً پچیس تیس برس کے بعد ہوتے، لوگ اپنے پیغمبر کے حالات جاننے کے لئے بے قرار تھے، بڑے بڑے صحابہ اپنی زندگی کی منزلیں طے کر چکے تھے اور دنیا ان کے وجود سے محروم ہو چکی تھی۔ کم عمر اصحاب اب عالم شباب میں تھے اور جب تک ہجرت کی پہلی صدی منقرض نہ ہوتی، ان کا آخری سلسلہ منقطع نہ ہوا، اس بناء پر کثیر الروایت صحابہ جن کی روایات سے کتب حدیث کے اوراق مالا مال ہیں، وہ یہی کم سن بزرگوار ہیں۔

مکثرین کثیر الروایۃ صحابہ جن کی روایتوں کی تعداد ہزاروں تک پہنچی ہے، اساتذہ اشخاص ہیں۔

نام	سنہ وفات	تعداد مرویات
حضرت ابو ہریرہؓ	۵۹، ۵۸، ۵۷	۵۳۶۴
حضرت ابن عباسؓ	۶۸	۲۶۶۰
حضرت ابن عمرؓ	۷۳	۲۶۳۰
حضرت جابرؓ	۷۴	۲۵۴۰
حضرت انسؓ	۹۱	۲۶۸۶

ابن سعد جز ثانی قسم ثانی ۱۷ یہ فرست سخاوی کی فتح المغیث شرح الفیۃ الحدیث سے ماخوذ ہے ص ۳۷۲

حضرت عائشہؓ

۵۴-۵۸

۲۲۱۰

حضرت ابوسعید خدریؓ

۷۴

۲۲۴۰

مکثرین روایت میں حضرت عائشہؓ کا درجہ | کثرت روایت میں حضرت عائشہؓ کا چھٹا نمبر ہے جن لوگوں کا نام ان سے اوپر ہے ان میں سے اکثر اہم المومنینؓ کے بعد بھی زندہ رہے ہیں اور ان کی روایت کا سلسلہ چند سال اور جاری رہا ہے، اس کے بعد حضرت عائشہؓ کی نسبت یہ بھی لحاظ رہے کہ وہ ایک پردہ نشین خاتون تھیں اور اپنے مرد معاصرین کی طرح نہ وہ ہر مجلس میں حاضر رہ سکتی تھیں اور نہ مسلمان طالبین علم ان تک ہر وقت پہنچ سکتے تھے، اور نہ ان بزرگوں کی طرح مالک اسلامیہ کے بڑے بڑے شہروں میں ان کا گزر ہوا، تو ان کی حیثیت ان سب سياروں میں سب سے زیادہ روشن نظر آتے گی۔

فہرست بالا سے معلوم ہو چکا کہ حضرت عائشہؓ کی کل روایتوں کی تعداد دو ہزار دو سو ہیں ہے، جن میں سے صحیحین میں دو سو پھیاسی حدیثیں ان کی روایت سے داخل ہیں۔ ان میں سے ایک سو چوبہتر حدیثیں دونوں میں مشترک ہیں، چوہن حدیثیں ایسی ہیں جو صرف بخاری میں ہیں اور اٹھاون صرف مسلم میں، اس حساب سے بخاری میں ان کی دو سو اٹھائیس اور مسلم میں دو سو بتیس حدیثیں اور بقیہ حدیثیں حدیث کی دوسری کتابوں میں مذکور ہیں، امام احمد کی مسند کی چھٹی جلد میں حضرت عائشہؓ کی حدیثیں جو مصر کے مطبعہ ہارپک ٹائپ کے ۲۵۳ صفحات پر پھیلی ہوئی ہیں، اگر ان کو الگ جمع کیا جائے تو حدیث کی ایک مستقل اور ضخیم کتاب تیار ہو جائے۔

مکثرین میں روایت کے ساتھ روایت | لیکن محض روایت کی کثرت ان کی فضیلت اور مزیت کا باعث نہیں ہے اصل چیز وقت رسی اور نکتہ فہمی ہے، قلیل الروایۃ بزرگوں میں بڑے بڑے فہمائے صحابہ داخل ہیں لیکن عموماً وہ اشخاص جو ہر شخص سے ہر قسم کی باتیں روایت کر دیا کرتے ہیں، فہم و دیتا

سے عاری ہوتے ہیں۔ بکثرین روایت میں جن سات بزرگوں کے نام داخل ہیں ان میں سے پانچ اصحاب اصولیین کے نزدیک صرف روایت کش سمجھے جاتے ہیں، ان کا شمار فقہائے صحابہ میں نہیں ہے۔ چنانچہ روایت کا جو ذخیرہ اس وقت ہمارے پاس موجود ہے اس میں حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت انس بن مالکؓ، حضرت جابرؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ سے کوئی فقہی اجتہاد اور قرآن و سنت سے کسی غیر منصوص مسئلہ کا استنباط ثابت نہیں۔ اس مخصوص فضیلت میں حضرت عائشہؓ کے ساتھ صرف عبداللہ بن عباسؓ شریک ہیں جو روایت کی کثرت کے ساتھ تفقہ، اجتہاد، فکر اور قوت استنباط میں بھی ممتاز تھے۔

روایت کی کثرت کے ساتھ تفقہ اور قوت استنباط کے علاوہ حضرت عائشہؓ کی روایتوں کی ایک خاص خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ جن احکام اور واقعات کو نقل کرتی ہیں ان کے علل و اسباب بھی بیان کرتی ہیں، وہ خاص حکم جن مصلحتوں پر مبنی ہوتا ہے ان کی تشریح کرتی ہیں صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت عائشہؓ تینوں سے پہلو بہ پہلو روایتیں ہیں کہ جمعہ کے دن غسل کرنا چاہیے۔ اب تینوں بزرگوں کی روایتوں کے الفاظ کو پڑھو، حضرت ابن عمرؓ روایت کرتے ہیں۔

سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے سنا
يقول من جاء منكم الجمعة فليغتسل کہ جو جمعہ میں آئے وہ غسل کرنے۔
حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جمعہ
قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم کا غسل ہر بالغ پر فرض ہے۔

اسی مسئلہ کو حضرت عائشہؓ ان الفاظ میں بیان فرماتی ہیں۔

قالت كان الناس يتنابون من لوگ اپنے اپنے گھروں سے اور مدینہ

منزلهم والعوالی فیاتون فی کے باہر کی آبادیوں سے آتے تھے اور

القبار تصيبهم الغبار والعرق
فيخرج منهم العرق فأتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم النسان منهم وهو
عندى فقال النبى صلى الله عليه وسلم
لو انكم تطهروا ليومكم هذا (كتاب الجمع)
ان کی دوسری روایت ہے۔

فالت عائشة كان الناس
مهنه انفسهم كانوا اذا راحوا
الى الجمعة راحوا في هيئتهم فصيل
لهم لو اغتسلوا۔

لوگ اپنے کام اپنے ہاتھ سے کیا کرتے تھے
(یعنی کھیتی وغیرہ) جب وہ جمعہ میں جاتے
تھے تو اسی ہیئت کذائی میں چلے جاتے تھے
لے ان سے کہا گیا کہ تم غسل کر لیتے۔

ایک سال آپ نے حکم دیا تھا کہ قربانی کا گوشت تین دن کے اندر اندر کھالیا جائے حضرت
عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت ابوسعید خدریؓ وغیرہ نے اس حکم کو دائمی سمجھا چنانچہ بعضوں نے اسی قسم
کی ہدایتیں کیں، لیکن حضرت عائشہؓ نے اس کو حکم استحبابی سمجھا، چنانچہ اس حکم کی روایت انھوں
نے ان الفاظ میں کی۔

الضحیة كنا نلحم منها فقدم به
الى النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة
فقال لا تأكلوا الا ثلثة ايام و
ليست بعزيمة ولكن اراد ان
يطعم منه والله اعلم۔

قربانی کے گوشت کو نمک ڈال کر ہم رکھ پھوڑتے
تھے، مدینہ میں اس کو آپ کے سامنے پیش کرتے
تھے۔ آپ نے فرمایا: تین دن کے بعد نہ کھایا کریں
یہ حکم قطعی نہ تھا بلکہ آپ یہ چاہتے تھے کہ لوگ
دوسروں کو کچھ اس میں سے کھلا دیا کریں۔

پھر دوسری روایت میں اس کی اصل وجہ بتادی، ایک شخص نے پوچھا ام المؤمنین!

یہ صحیح بخاری و ترمذی کتاب الاضاحی ہے صحیح بخاری کتاب الاضاحی۔

کیا قربانی کا گوشت کھانا منع ہے۔

لاولکن قل من کان یضیح من منین، لیکن ان دنوں قربانی کر نیوالے

الناس فاحب ان یطعم من کم تھے، اس لئے آپ نے چاہا کہ جو قربانی

لو یکن یضیح (ترمذی) نہیں کر سکتے ان کو کھلائیں۔

ابوداؤد کے سوا صحاح کی تمام کتابوں میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ کو دست کا گوشت بہت پسند تھا، لیکن حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ دست کا گوشت آپ کو بہت پسند نہ تھا، بلکہ چونکہ گوشت کم میسر آتا تھا اور دست کا گوشت جلد پک جاتا تھا، اسلئے آپ اسی کو کھاتے تھے (ترمذی)۔

احادیث میں مذکور ہے کہ آپ ہر سال ایک آدمی خیر بھیجتے تھے، وہ پیداوار کو جا کر دیکھتا اور تحمینہ لگاتا تھا، دوسرے راوی اس واقعہ کو صرف اسی قدر بیان کر کے رہ جاتے ہیں لیکن حضرت عائشہؓ جب اس روایت کو بیان کرتی ہیں، تو فرماتی ہیں۔

وانما کان امر البنی صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے تحمینہ لگانے کا اس لئے حکم دیا کہ

بالخص لکی یحصی الزکوۃ قبل ان میل کھانے اور اس کی تقیم سے پہلے زکوۃ

توکل الثمرۃ وتفرق کا اندازہ کر لیا جائے۔

حضرت عائشہؓ کی روایتوں میں غلطی کم ہونے کا ایک خاص سبب یہ بھی ہے، عام لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک دفعہ کوئی بات سن لیتے یا کوئی واقعہ دیکھ لیتے تھے اس کی بھی اسی طرح روایت کر دیتے تھے۔ حضرت عائشہؓ کا اصول یہ تھا کہ جب تک وہ واقعہ کو اچھی طرح سمجھ نہیں لیتی تھیں اس کی روایت نہیں کرتی تھیں۔ اگر آپ کی کوئی بات ان کی سمجھ میں نہ آتی تو آپ سے اس کو بار بار پوچھ کر تسکین کر لیتی تھیں۔ یہ موقع دوسروں کو کم مل سکتا تھا، ایسی بہت سی روایتیں ہیں جن میں ان کے اور دوسرے صحابہ کی روایتوں میں مصالح و اسباب

کی بنا پر روایت کا فرق نظر آتا ہے، چنانچہ ان کی تفصیل آئندہ علم اسرار الدین میں آئیگی۔ وہ جس روایت کو آپ سے بلا واسطہ نہیں سنتی تھیں بلکہ دوسروں سے حاصل کرتی تھیں ان میں سخت احتیاط کرتی تھیں اور اچھی طرح جانچ لیتی تھیں، تب اس پر اعتماد کرتی تھیں۔ ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص نے ایک حدیث بیان کی، ایک سال کے بعد جب پھر وہ آنے تو ایک آدمی کو بھیجا کہ ان سے جا کر پھر وہی حدیث پوچھے۔ انہوں نے بے علم کاست وہی حدیث بیان کی، اس نے لوٹ کر حضرت عائشہؓ کے درمیان دہرائی، سن کر بہت تعجب سے فرمایا کہ خدا کی قسم! ابن عمرو کو بات یاد رہی۔

روایت میں احتیاط اسی اصول کی بنا پر وہ کوئی روایت اگر کسی سے سنی تھیں، اور کوئی شخص اس روایت کو ان سے دریافت کرنے آتا تو بجائے اپنے وہ خود اصل راوی کے پاس سائل کو بھیجتی تھیں، اس سے مقصود یہ بھی تھا کہ بیچ کے واسطے جس قدر کم ہو سکیں اور سند عالی ہو سکے بہتر ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد گھر آکر سنت ادا فرماتے تھے حالانکہ حکم قطعی تھا کہ نماز عصر کے بعد کوئی نماز نہیں، کچھ لوگوں نے حضرت عائشہؓ کے پاس آدمی بھیجا کہ آپ کی روایت سے یہ حدیث بیان کی جاتی ہے، اس کی اصلیت کیا ہے، جواب دیا کہ ام سلمہؓ سے جا کر پوچھو۔ اصل راوی وہی ہیں اسی طریقے سے ایک شخص نے موزوں پر مسح کرنے کا مسئلہ پوچھا، فرمایا کہ علیؓ کے پاس جاؤ، وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سفروں میں ساتھ رہتے تھے۔ امام حازمی نے کتاب الاعتبار میں جو حیدر آباد میں چھپ گئی ہے، حضرت عائشہؓ کے اصول کی طرف مختصراً اشارہ کیا ہے (ص ۱۱)۔

نہ صرف اسی قدر کہ اپنی روایتوں کو انہوں نے مسامحات سے پاک رکھا بلکہ جہاں تک ممکن ہوتا وہ دوسروں کی روایتوں کی بھی تصحیح کر دیتی تھیں۔ فن حدیث بلکہ مذہب اسلام پر

ان کا بڑا احسان یہ ہے کہ انھوں نے اپنے معاصرین کے مسامحات کی نہایت سختی سے دار و گیر اور ان کی غلط فہمیوں کی اصلاح کی، محدثین کی اصطلاح میں اس کو ادراک کہتے ہیں، متعدد ائمہ حدیث نے ان استدراکات کو یک جا کیا ہے۔ سب سے آخری رسالہ جلال الدین سیوطی کی "عین الاصابہ فی ما استدركتہ عائشہؓ علی الصحابہؓ" ہے، مصنف نے فقہ کے ابواب پر اس رسالہ کو مرتب کیا ہے۔

صحابہؓ کے زمانہ تک گو فن حدیث کے اصول مدون نہیں ہوئے تھے، تاہم ابتدائی مرتب پیدا ہو چکے تھے، حضرت عائشہؓ نے اپنے معاصرین پر جو استدراکات کئے ہیں، غور کرنے سے وہ حسب ذیل وجوہ پر مبنی معلوم ہوتے ہیں۔

روایت مخالف قرآن حجت نہیں | فن حدیث میں حضرت عائشہؓ کا سب سے پہلا اصول یہ معلوم ہوتا ہے کہ روایت کلام الہی کی مخالف نہ ہو۔

اس اصول کی بنا پر انھوں نے متعدد روایتوں کی صحت سے انکار کیا ہے اور ان روایتوں کی اصل حقیقت اور مفہوم کو اپنے علم کے مطابق ظاہر کیا ہے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور بعض صحابہؓ کی روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا:

ان المیت یحذب ببکاء

مردہ پر اس کے گھردلوں کے رونے سے

عذاب ہوتا ہے۔

اہلہ علیہ۔

حضرت عائشہؓ کے سامنے جب یہ روایت بیان کی گئی تو اس کی تسلیم سے انھوں نے انکار کیا اور کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کبھی نہیں فرمایا، واقعہ یہ ہے کہ ایک دن آپؐ ایک یہودیہ کے جنازہ پر گزرے، اس کے رشتہ دار اس پر واویلا کر رہے تھے، آپؐ نے فرمایا "یہ روتے ہیں اور اس پر عذاب ہو رہا ہے" حضرت عائشہؓ کا مقصود یہ ہے جیسا کہ بخاری غزوہ بدر میں تصریح ہے کہ رونا عذاب کا سبب نہیں ہے، بلکہ دونوں واقعے الگ الگ ہیں۔

لغویہ رسالہ حیدر آباد دکن کے ایک مطبع میں چھپا تھا، وہی میرے پیش نظر ہے۔

یعنی یہ نوحہ کرنے والے اس کی موت پر روتے ہیں اور مرنے والا اپنے گزشتہ اعمال کی سزا میں مبتلا ہے، کیونکہ رونا دوسروں کا فعل ہے، جس کا عذاب یہ رونا والے خود اٹھائیں گے۔
مردہ اس کا ذمہ دار کیوں ہو، ہر شخص اپنے فعل کا جواب دہ ہے، اس بناء پر حضرت عائشہؓ نے اس کے بعد کہا قرآن تم کو کافی ہے۔
خدا فرماتا ہے:

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ (بنی اسرائیل) اور کوئی کسی دوسرے کے گناہ کا بوجھ نہیں اٹھاتا۔

راوی کا بیان ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے جب حضرت عائشہؓ کے اس بیان اور استدلال کو سنا تو کچھ جواب نہ دے سکے۔

امام بخاری نے حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عمرؓ کے درمیان محاکمہ کیا ہے کہ اگر یہ نوحہ وزاری خود مرنے والے کا دستور تھا اور اس نے اپنے اعزہ کو کبھی اس فعل سے منع نہیں کیا تو ان کے روتے کا عذاب اس پر ہوگا، کیونکہ ان کی تعلیم و تربیت کافر ص اس نے ادا نہیں کیا۔
خدا نے پاک فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اقْوُوا أَنْفُسَكُمْ

مومنو اپنے کو اور اپنے خاندان والوں کو

وَأَهْلِيكُمْ نَارًا رَحِيمًا

دوزخ کی آگ سے بچاؤ۔

اور اگر اس کی اس تعلیم اور ہدایت کے باوجود اس کے اہل خاندان اس پر نوحہ کرتے ہیں

لے یہاں پر ایک مسئلہ سمجھ لینا چاہیے، کسی عزیز یا دوست کی موت کے صدمہ پر بے اختیاری سے رونا گناہ نہیں ہے
خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صاحبزادہ حضرت قاسم کی وفات پر روتے ہیں، بلکہ درحقیقت اس کی موت پر رونا، بن
اور چنچنا چلانا، کپڑے مچاڑنا، خلاف شرع کلمات کا منہ سے نکالنا، منہ پر تھپڑ مارنا وغیرہ افعال منع ہیں۔ اسی لئے
بعض حدیثوں میں تصریح ہے کہ رونا کے بعض اقسام جن میں یہ خلاف شرع امور شامل ہوں منع ہیں، نفس گریہ اور
رونا اور آنسو بہانا منع نہیں ہے لے صحیح بخاری و مسلم کتاب الجنائز۔

تو حضرت عائشہؓ کی رائے صحیح ہے جیسا کہ خدائے عزوجل فرماتا ہے۔

وَلَا تَنْزِدْ وَازِرَةً وَزَرَ أُخْرَىٰ (بنی اسرائیل)

نیز دوسری جگہ فرماتا ہے۔ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِمْلِهَآ لَا يَحْمِلْ مِنْهُ شَيْءٌ - عبد اللہ بن مبارک کا بھی یہی فیصلہ ہے۔

بن مبارک کا بھی یہی فیصلہ ہے۔

لیکن ہمارے نزدیک ثالثی کا یہ فیصلہ صحیح نہیں، صورتِ اولیٰ میں درحقیقت وہ خود اپنے فعلِ عدمِ ادا سے فرعون کا مجرم ہے اور اسی جرم پر اس کو عذاب ہوگا، نوحہ کے جرم کا وہ مجرم نہیں ہے، اس لئے حضرت عائشہؓ کا استدلال اس صورت میں بھی صحیح ہے۔ مجتہدین میں امام شافعی، امام محمد اور امام ابو حنیفہ اس مسئلہ میں حضرت عائشہؓ کے پیرو ہیں۔

۲:- غزوہ بدر میں جو کفار مارے گئے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے مدفن پر کھڑے ہو کر فرمایا:-

فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا خدا نے تم سے جو وعدہ کیا تھا تم نے اس

خدا نے تم سے جو وعدہ کیا تھا تم نے اس

کوسچا پاما۔

(اعراف - ۵)

صحابہؓ نے (ایک اور روایت میں ہے کہ صرف حضرت عمرؓ نے) عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، آپ مُردوں کو پکارتے ہیں، حضرت ابن عمرؓ غالباً حضرت عمرؓ سے اور انسؓ بن مالک ابوطالبؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے اس کے جواب میں فرمایا۔

ما انتو باسمع منهم ولكن تم ان سے زیادہ نہیں سنتے لیکن وہ

تم ان سے زیادہ نہیں سنتے لیکن وہ

جواب نہیں دے سکتے۔

لا بچيون۔

حضرت عائشہؓ سے جب یہ روایت بیان کی گئی تو انھوں نے کہا کہ آپ نے یہ نہیں بلکہ یہ ارشاد فرمایا۔

۱۰ صحیح بخاری کتاب الجنائز باب حدیث مذکور ۱۱ جامع ترمذی کتاب الجنائز ۱۲ سجوالہ مذکور۔

۴۷ موطن امام محمد کتاب الجنائز

انہم ليعلمون الا ان كنت
 وہ اس وقت بہ یقین جانتے ہیں کہ میں
 اقول لهم حق۔
 ان سے جو کچھ کہتا وہ سچ تھا۔

اس کے بعد حضرت عائشہؓ نے قرآن کی یہ آیت پڑھی۔
 اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰی دَنْۢلَ (۶۰)
 اے پیغمبر! تو مردوں کو اپنی بات نہیں سنا سکتا۔
 وَمَا اَنْتَ بِمَسْمُوعٍ مِّنْ فِی الْقُبُوْرِ۔
 آپ ان لوگوں کو جو قبروں میں ہیں،
 (فاطر - ۳)
 نہیں سنا سکتے۔

محدثین نے حضرت عائشہؓ کے استدلال کو مان کر ان دونوں روایتوں میں تطبیق دینے
 کی کوشش کی ہے، قتادہ تابعی کہتے ہیں کہ تھوڑی دیر تک ان میں جان ڈال دی گئی تھی یعنی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے گویا بطور معجزہ کے ان کافر مردوں میں سننے کی طاقت تھوڑی
 دیر کے لئے آگئی تھی۔

۳۔ لوگوں نے حضرت عائشہؓ سے آکر بیان کیا کہ ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بدشگونی تین چیزوں میں ہے عورت میں، گھوڑے میں، گھر میں، حضرت
 عائشہؓ نے کہا یہ صحیح نہیں۔ ابوہریرہؓ نے آدھی بات سنی اور آدھی نہیں سنی، آپ پہلا فقرہ کہہ
 چکے تھے کہ ابوہریرہؓ پہنچے، آپ نے فرمایا کہ یہود کہتے ہیں کہ بدشگونی تین چیزوں میں ہے عورت
 میں، گھوڑے میں، گھر میں۔

امام احمد نے مسند میں روایت کی ہے کہ ایک صاحب نے حضرت عائشہؓ کی خدمت میں
 آکر خواہش ظاہر کی کوئی حدیث سنائیے۔ بولیں کہ آپ فرماتے تھے کہ بدشگونی تقدیر سے ہوتی ہے
 آپ کو تباہی اور اچھا نام البتہ پسند تھا، ایک اور روایت میں ہے کہ انھوں نے حضرت ابوہریرہؓ
 کی روایت سُن کر کہا، قسم ہے اس ذات کی جس نے ابوالقاسم پر قرآن اتارا، آپ نے اس طرح
 نہیں فرمایا، اس کے بعد یہ آیت پڑھی۔

لے یہ تمام روایتیں صحیح بخاری غزوہ بدر میں ہیں، ابو داؤد و طیالسی مسند عائشہؓ حیدرآبادیہ مسند احمد جلد ۶ ص ۱۳۰۔

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِمَّنْ
قَبْلَ أَنْ نَبْرَأَكُمَا (حدید-۳)

زمین پر اور تمہاری جانوں پر کوئی مصیبت
نہیں آتی لیکن وہ کتاب (تقدیر) میں اس سے
پہلے کہ ہم ان کو پیدا کریں موجود ہے۔

بعض روایتیں ایسی بھی ہیں جن میں حضرت عائشہؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایتوں میں
تطبیق ہو جاتی ہے اور وہ یہ ہے کہ آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ ان تینوں میں بد شکونی ہوتی ہے
بلکہ یہ فرمایا ہے کہ اگر بد شکونی کوئی چیز ہوتی، تو ان چیزوں میں ہوتی، یہ بطور واقعہ کے نہیں
بلکہ بطور تعلیق کے ہے۔

۴: حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے جس کو غالباً انھوں نے کعب تابعی سے سنا
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دوبارہ خدائے عزوجل کو دیکھا، مسروق تابعی نے حضرت عائشہؓ
سے جا کر پوچھا کہ مادر من! کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کو دیکھا تھا؟ حضرت عائشہؓ نے کہا تم ایسی
بات بولے جس کو سن کر میرے بدن کے رونگھے کھڑے ہو گئے، جو تم سے یہ کہہ کہ مجھ نے خدا کو دیکھا
وہ جھوٹ کہتا ہے، پھر یہ آیت پڑھی:

لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ
الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ۔
(انعام، ۱۳)

نگاہیں اس کو نہیں پاسکتیں، اور وہ
نگاہوں کو پالیتا ہے کہ وہ ذات لطیف
ہے اور دانائے ہے۔

اس کے بعد یہ دوسری آیت پڑھی:

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ
إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ۔

اور کسی بشر میں یہ طاقت نہیں کہ وہ اس سے
باتیں کر سکے مگر بذریعہ وحی کے یا پردہ کے پیچھے

بعض اور حدیثوں سے بھی حضرت عائشہؓ کی تائید ہوتی ہے صحیح مسلم میں ہے کہ آپ نے
فرمایا کہ وہ نور ہے، میں اس کو کوئی نہ دیکھ سکتا ہوں، الفاظ یہ ہیں۔ نورانی ارادہ۔

۱۵۔ متعہ یعنی ایک مدت معین تک کے لئے نکاح، جاہلیت اور آغاز اسلام میں کچھ تک جائز تھا، خیبر میں اس کی حرمت کا اعلان کیا گیا، اس کے بعد روایتوں میں کسی قدر اختلاف ہے، حضرت ابن عباسؓ اور بعض لوگ اس کے جواز کے قائل تھے، لیکن جمہور صحابہ اس کی حرمت کے قائل ہیں اور اپنے دعویٰ کی توثیق میں حدیثیں پیش کرتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ سے جب ان کے ایک شاگرد نے جواز متعہ کی روایت کی نسبت پوچھا تو انھوں نے اس کا جواب حدیثوں سے نہیں دیا بلکہ فرمایا میرے تمہارے درمیان خدا کی کتاب ہے پھر آیت پڑھی۔

وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ
الَّذِينَ عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ
جو لوگ اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے
ہیں، مگر اپنی بیویوں کے ساتھ یا اپنی
باندیوں کے ساتھ، ان پر کوئی
ملامت نہیں۔ (قد افلح)

اس لئے ان دو صورتوں کے علاوہ کوئی اور صورت جائز نہیں اور ظاہر ہے کہ ممتنعہ عورت نہ بیوی ہے نہ باندی۔ اس لئے وہ جائز نہیں۔

۶۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی کہ نا جائز لڑکائیوں میں (ماں، باپ اور بچہ) بدتر ہے حضرت عائشہؓ نے سنا تو فرمایا یہ صحیح نہیں ہے، واقعہ یہ ہے کہ ایک شخص منافق تھا، آپ کو برا بھلا کہا کرتا تھا، لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ! اس کے علاوہ ولد الزنا بھی ہے، آپ نے فرمایا، کہ وہ تینوں میں بدتر ہے، یعنی اپنے ماں باپ سے زیادہ برا ہے، یہ ایک خاص واقعہ تھا، عام نہ تھا۔ خدا فرماتا ہے۔

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ (بنی نساء)
یعنی قصور تو ماں باپ کا ہے۔ بچہ کا کیا گناہ؟
اور کوئی کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھاتا

لے اصابہ سیوطی بحوالہ حاکم لے اصابہ سیوطی بحوالہ حاکم۔

منہر سخن تک پہنچنا | بعض مسائل کی نسبت صحابہ میں جو اختلاف روایت ہے وہ کسی قدر اختلاف فہم پر مبنی ہے، حضرت عائشہؓ کو اس فہم و ذکا کے عطیہ الہی سے بھی حظ وافر ملا تھا اور انہوں نے اس دولت عظمیٰ سے فن حدیث میں بہت فائدہ اٹھایا۔

۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ایک قصہ مذکور ہے کہ ایک عورت نے ایک بلی باندھ دی تھی اور اس کو کچھ کھانے پینے کو نہیں دیتی تھی، بلی اسی حالت میں بھوک سے مر گئی، اور اس کو اس بنا پر عذاب ہوا۔ حضرت ابو ہریرہؓ ایک دفعہ حضرت عائشہؓ سے ملنے گئے، انہوں نے کہا تم ہی ہو جو ایک بلی کے بدلے ایک عورت کے عذاب کی روایت بیان کرتے ہو، حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے فرمایا، خدا کی نظر میں ایک مومن کی ذات اس سے بہت بلند ہے کہ ایک بلی کے لئے اس پر عذاب کرے، وہ عورت اس گناہ کے علاوہ کافرہ بھی تھی، اے ابو ہریرہؓ! جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات روایت کرو تو دیکھ لو کہ کیا کہتے ہو۔

۲۔ حضرت ابوسعید خدریؓ کا انتقال ہونے لگا، تو انہوں نے نئے کپڑے منگو کر پہنے اور سبب یہ بیان کیا کہ مسلمان جس لباس میں مرتا ہے اسی میں اٹھایا جاتا ہے۔ حضرت عائشہؓ کو یہ واقعہ معلوم ہوا تو کہا، خدائے پاک ابوسعید پر رحمت نازل کرے، لباس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود انسان کے اعمال ہیں، ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تو یہ صاف ارشاد ہے کہ لوگ قیامت میں برہنہ تن، برہنہ پا اور برہنہ سر اٹھیں گے۔

۳۔ اسلام میں حکم یہ ہے کہ مطلقہ عورت عدت کے دن شوہر کے گھر میں گزارے، اس

لے ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ باب ما ذکر عن بنی اسرائیل لہ ابو داؤد طیالسی مسند عائشہؓ لے عربی زبان میں ثیاب سے مجازاً مراد دل اور عمل ہوتا ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ کا واقعہ ابو داؤد کتاب الجنائز اور ابن حبان و حاکم میں ہے۔ ننگے اٹھنے کی حدیث اکثر حدیث کی کتابوں میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، یہ خاص انکار کی روایت سیوطی نے عین الاصابہ میں زرکشی کے حوالہ سے نقل کی ہے۔

حکم کے خلاف فاطمہ نام ایک صحابیہ اپنا ایک واقعہ بیان کرتی ہیں کہ مجھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عدت کے زمانہ میں شوہر کے گھر سے منتقل ہونے کی اجازت دے دی تھی۔ انھوں نے مختلف اوقات میں متعدد صحابہ کے سامنے اپنے واقعہ کو بطور استدلال کے پیش کیا، بعض نے قبول کیا، اور اکثر نے اس کے ماننے سے انکار کیا۔ اتفاق سے مروان کی امارت مدینہ کے زمانہ میں اسی قسم کا ایک مقدمہ پیش ہوا، فریق نے فاطمہ کے قول سے استدلال کیا، حضرت عائشہؓ کو معلوم ہوا تو انھوں نے فاطمہ پر سخت نکتہ چینی کی، اور فرمایا کہ فاطمہ کے لئے بھلائی نہیں ہے کہ وہ اپنے اس واقعہ کو بیان کرے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عدت کی حالت میں ان کو شوہر کے گھر سے منتقل ہونے کی اجازت بے شک دی، لیکن سبب یہ تھا کہ ان کے شوہر کا گھر ایک غیر محفوظ اور خوفناک مقام میں تھا۔

۱۴۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ ”مجھے خدا کی راہ میں ایک کوڑا بھی ملے تو مجھ کو کسی ناجائز بچہ کے آزاد کرنے کے مقابلہ میں پسند ہے“ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ناجائز لڑکے اگر غلامی کی حالت میں ہوں تو ان کو آزاد کرنا کوئی ثواب کا کام نہیں، حضرت عائشہؓ کو یہ روایت معلوم ہوئی تو انھوں نے کہا، خدا ابو ہریرہؓ پر رحم کرے، اچھی طرح سنا نہیں، تو اچھی طرح کہا بھی نہیں، واقعہ یہ ہے کہ جب یہ آیت اتری۔

فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ وَمَا ذَرَاكَ
وہ گھاٹی میں گھسا نہیں معلوم ہے کہ گھاٹی

مَا الْعَقَبَةُ فَكَ رَقَبَةٌ رُبَّمَا
کیا چیز ہے، کسی کو آزاد کرنا۔

کسی نے کہا یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم غریبوں کے پاس لونڈی غلام کہاں؟ کسی کسی کے پاس کوئی ایک حبش ہے جو گھر کا کام کاج کرتی ہے، اس کو ناجائز طریقہ کی اجازت دی جاتے، اس سے جو بچہ ہوا اسے آزاد کیا جاتے، ارشاد ہوا کہ مجھ کو خدا کی راہ میں کوئی کوڑا بھی ملے تو مجھ کو اس سے پسند ہے کہ میں اس بُری بات کی اجازت دوں، اور پھر اس سے بچہ پیدا

ہو، اس کو کہوں کہ آزاد کر دو۔

۵۔ ابو داؤد کے سوا بقیہ تمام صحاح میں یہ حدیث مذکور ہے کہ آپ کو بکری کے دست کا گوشت بہت پسند تھا، حضرت عائشہؓ نے فرمایا، دست کا گوشت فی نفسہ پسند نہ تھا بلکہ بات یہ تھی کہ گوشت روز نہیں ملتا تھا، دست کا گوشت پکنے میں جلد گل جاتا تھا، اس لئے آپ اس کو پسند کرتے تھے۔

۶۔ حضرت عمرؓ اور متعدد صحابہ سے مروی ہے کہ صبح اور عصر کی نمازوں کے بعد کسی قسم کی کوئی نماز نہیں پڑھنی چاہیے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں، خدا عمر پر رحم کرے ان کو وہم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ آفتاب غروب اور طلوع کے وقت کوتاہ کرنا نماز نہیں پڑھنی چاہیے۔ فقہاء نے ان اوقات میں نماز کی ممانعت کی علت یہ بیان کی ہے کہ آفتاب پرستی کے اوقات میں، اس لئے اشتباہ اور آفتاب پرستوں کی مماثلت سے احتراز کرنا چاہیے اگر یہ تعلیل صحیح ہے تو حضرت عائشہؓ کی روایت زیادہ قرین صواب، صحیح اور انسب ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے ممانعت کے اصل مقصد کو سمجھ لیا تھا۔

ایک روایت ہے کہ صبح کی سنت اگر قضا ہو جاتے، تو نماز جماعت کے بعد اس کو پڑھ لینا چاہیے، اور اہل مکہ کا اسی پر عمل ہے، احادیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ آپ نے یہ دو رکعتیں میرے گھر میں کبھی نہیں چھوڑیں، چنانچہ بعض صحابہ اور تابعین پڑھا کرتے تھے، بعض صحابہ اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخصوصات میں سمجھتے تھے، حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان دو رکعتوں کا حال پوچھا، تو فرمایا کہ ظہر کی دو رکعتیں، ایک دن چھوٹ گئی تھیں، یہ ان کی قضا ہے۔

۱۔ مستدرک حاکم ۳ شامل ترمذی ۳ صحیح بخاری و ترمذی اوقات الصلوٰۃ و مسند احمد جلد ۶

ص ۱۲۴ ترمذی کتاب الصلوٰۃ۔

بہر حال عقلی حیثیت نیز گزشتہ روایتوں کی بنا پر حضرت عائشہؓ کی روایت زیادہ معقول اور مصلحت شرعی پر زیادہ مبنی نظر آتی ہے، لیکن حضرت عمرؓ ایسے رُتبے کے آدمی نہ تھے جو حضرت عائشہؓ کی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صحیح مقصد نہ سمجھ سکے، شریعت کا ایک اصول یہ ہے کہ جب وہ ایک شے کو منع کرتی ہے تو احتیاطاً اس کے مبادی کو بھی ممنوع قرار دے دیتی ہے۔ اصل میں آفتاب کے طلوع اور غروب کے وقت نماز ممنوع ہے لیکن احتیاطاً بعد نماز صبح و عصر کا اطلاق کیا گیا، تاکہ نمازوں کے بعد سے آفتاب کے نکلنے اور ڈوبنے کے وقت تک کوئی نماز ہی نہ پڑھی جائے۔

۱۰۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی من لم یوتر فلا صلوة لہ جس نے وتر نہیں پڑھی اس کی کوئی نماز نہیں، حضرت عائشہؓ نے سنا تو فرمایا، ہم سب نے ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے سنا اور اب تک ہم بھولے نہیں کہ جو پانچوں وقت کی نمازیں وضو کے ساتھ وقت پر پورے رکوع و سجود کے ساتھ ادا کرتا رہا اور اس میں کوئی کمی نہیں کی اس نے خدا سے عہد لے لیا، کہ وہ اس پر عذاب نہ کرے گا اور جس نے کمی کی، اس نے عہد نہیں لیا، خدا چاہے تو بخش دے اور چاہے تو عذاب کرے، مقصود یہ ہے کہ وتر سنت ہے، اس کے اتفاقی ترک پر عذاب کہ اس کی کوئی نماز مقبول نہ ہو، اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کی بخشش یقینی نہیں رہی حالانکہ یہ عذاب صرف فرائض کے ترک پر ہوگا، نہ کہ سنن کے ترک پر۔

ذاتی واقفیت | یہ امر مسلم ہے کہ محرم اسرار سے محرم اسرار دوست کی بہ نسبت بیوی بہت کچھ زیادہ جان سکتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمہ تن مثال اور اسوہ تھے، اس لئے گویا آپ کا ہر فعل قانون تھا، اس بنا پر آپ کی بیویوں کو اس کے متعلق جس قدر ذاتی واقفیت کے ذرائع حاصل تھے، دوسروں کے لئے ناممکن تھے، متعدد مسائل ایسے ہیں جن میں صحابہ نے اپنے اجتہاد یا کسی روایت کی بنا پر کوئی مسئلہ بیان کر دیا اور حضرت عائشہؓ نے اپنی ذاتی واقفیت

لہ طبرانی فی الاوسط۔

کی بنا پر اس کو رد کر دیا، اور آج تک ان مسائل میں حضرت عائشہؓ ہی کا قول مستند ہے۔

۱۱۔ حضرت ابن عمرؓ فتویٰ دیتے تھے کہ عورت کو نہاتے وقت چوٹی کھول کر بالوں کو بھگونانا ضروری ہے، حضرت عائشہؓ نے سنا تو فرمایا وہ عورتوں کو یہی کیوں نہیں کہہ دیتے کہ وہ اپنے پھوٹے منہ واڈالیں، میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے نہاتی تھی اور بال نہیں کھولتی تھی۔

۱۲۔ حضرت ابن عمرؓ کہتے تھے کہ تقبیل سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، حضرت عائشہؓ کو معلوم ہوا تو فرمایا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تقبیل کے بعد وضو نہیں کرتے تھے، یہ کہہ کر مسکراتیں۔

۱۳۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی نسبت معلوم ہوا کہ وہ کہتے ہیں کہ نماز میں مرد کے سامنے سے عورت یا گدھا، یا کتا گزر جاتے تو مرد کی نماز ٹوٹ جاتی ہے، حضرت عائشہؓ کو یہ سن کر غصہ آیا اور فرمایا کہ تم نے ہم عورتوں کو گدھے اور کتے کے برابر کر دیا، میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پاؤں پھیلاتے سوتی رہتی ر حجرہ میں جگہ نہ تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں مصروف ہوتے جب آپ سجدے میں جاتے ہاتھ سے ٹھوکر دیتے، میں پاؤں سمیٹ لیتی اور جب آپ کھڑے ہوتے تو پھر پاؤں پھیلا دیتی، کبھی ضرورت ہوتی تو بدن چڑا کر سامنے سے نکل جاتی۔

۱۴۔ حضرت ابو درداءؓ نے ایک دن وعظ میں یہ مسئلہ بیان کیا کہ اگر صبح ہو جائے اور وتر قضا ہو گئی ہو تو پھر وتر نہ پڑھے، حضرت عائشہؓ نے سنا تو فرمایا، ابو درداءؓ نے صحیح نہیں کہا صبح ہو جاتی تب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھ لیتے تھے۔

۱۵۔ بعض لوگوں نے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بمینی چادر میں کفنا یا گیا، حضرت عائشہؓ نے سنا تو کہا انا صحیح ہے کہ لوگ اس غرض سے چادر لاتے تھے لیکن آپ کو اس میں کفنا یا نہیں گیا۔

۱۔ صحیح مسلم و سنن نسائی، آفری فقرہ صرف نسائی میں ہے، صحیح بخاری وغیرہ تہ صحیح بخاری جلد ۱ ص ۷۳،

باب التطوع خلف المرأة لکھ صحیح بخاری باب من لا یقطع الصلوة شیء و باب السریرۃ سنن و بیہقی و مسند،

ص ۱۷۳ صحیح مسلم و بخاری و ترمذی و نسائی، کتاب الجنائز۔

۷۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے ایک دن وعظ میں بیان کیا کہ اگر روزے کے دنوں میں کسی کو صبح نہانے کی ضرورت پیش آجائے تو اس دن وہ روزہ نہ رکھے، لوگوں نے جا کر حضرت عائشہؓ (اور حضرت ام سلمہؓ) سے اس کی تصدیق چاہی، فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طرز عمل اس کے خلاف تھا، لوگوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو جا کر لٹکا، آخر ان کو اپنے پہلے فتوے سے رجوع کرنا پڑا۔

۸۔ حج میں کنکری پھینک لینے (رمی) اور سر منڈانے کے بعد خوشبو اور عورت کے سوا ہر چیز جائز ہوتی ہے، حضرت عائشہؓ نے فرمایا، خوشبو ملنے میں کوئی حرج نہیں، میں نے خود اپنے ہاتھ سے آپ کے خوشبو ملی ہے۔

۹۔ حضرت ابن عباسؓ فتویٰ دیتے تھے کہ اگر کوئی حج نہ کرے، صرف اپنی قربانی حرم محترم میں بھیج دے تو جب تک وہ وہاں پہنچ کر ذبح نہ ہو جائے اس پر بھی وہی شرائط عائد ہوتی ہیں، جو حاجی پر ہوتی ہیں، حضرت عائشہؓ نے فرمایا، میں نے خود اپنے ہاتھ سے آپ کی قربانی کے جانوروں کے لئے قلاوے بٹے ہیں، آپ نے اپنے دست مبارک سے وہ قلاوے قربانی کے جانوروں کی گردن میں ڈالے اور میرا باپ ان کو لے کر مکہ گیا، تاہم چیزیں حلال تھیں ان میں سے کوئی چیز قربانی تک حرام نہ ہوتی۔

۱۰۔ حضرت ابن عمرؓ کہتے تھے کہ جس صبح کو احرام باندھنا ہو اس صبح کو خوشبو لگانا میں پسند نہیں کرتا، میں بدن میں تار کول ملنا پسند کروں گا لیکن خوشبو نہیں، حضرت عائشہؓ سے استفار ہوا تو انھوں نے کہا کہ میں نے خود اپنے ہاتھ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عطر ملا ہے اور کبھی کہتیں مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ شب احرام کی صبح کو عطر کی چمک آپ کے ہانگ میں تھی، مجھ کو اچھی طرح یاد ہے۔

لے صحیح مسلم و موطا کتاب الصوم لے صحیح بخاری، کتاب الحج، ص ۲۰۳ تے ایضاً

لے صحیح بخاری کتاب الحج نیز فتح الباری جلد ۳۔

قوتِ حفظ | حفظ کی قوت قدرت کا ایک گراں مایہ عطیہ ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس عطیہ النبی سے بدرجہ اتم سرفراز تھیں، گزر چکا ہے کہ لڑکپن میں کھیلے کھیلے بھی اگر کوئی آیت ان کے کانوں میں پڑ گئی، تو یاد رہ گئی، احادیث کا دار و مدار زیادہ تر اسی قوت پر ہے عہد نبوت کے روزمرہ واقعات کو یاد رکھنا اور ان کو ہر وقت کما ہی بیان کرنا، اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے جو الفاظ جس طرح سنے ان کو بعینہ ادا کرنا ایک محدث کا سب سے بڑا فرض ہے، ام المومنین نے اپنے معاصرین پر جو نکتہ چینیایں کی ہیں، ان میں قوتِ حفظ کے تفاوتِ مراتب کو بھی دخل ہے۔

۱۔ حضرت سعد بن وقاصؓ نے وفات پائی تو ام المومنین حضرت عائشہؓ نے چاہا کہ مسجد میں ان کا جنازہ آئے تو وہ بھی نماز پڑھیں۔ لوگوں نے اعتراض کیا، فرمایا لوگ کس قدر جلد بات بھول جاتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل بن بیضار کے جنازہ کی مناز مسجد ہی میں پڑھی تھی۔

۲۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے لوگوں نے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کتنی دفعہ کیا، جواب دیا چار دفعہ، جن میں سے ایک رجب میں، عروہ نے پکار کر کہا حالہ جان آپ نہیں سنتیں یہ کیا کہہ رہے ہیں، پوچھا کیا کہتے ہیں، عرض کی کہ کہتے ہیں: آپ نے چار عمرے کئے جن میں سے ایک رجب میں، فرمایا خدا ابو عبد الرحمن (حضرت ابن عمر کی کنیت) پر رحم فرماتے، آپ نے کوئی عمرہ ایسا نہیں کیا، جس میں وہ شریک نہ رہے، رجب میں کوئی عمرہ آپ نے نہیں کیا۔

۳۔ حضرت ابن عمرؓ نے ایک دفعہ اپنے شاگردوں سے بیان کیا کہ مدینہ ۲۹ دن کا ہوتا ہے۔ لوگوں نے عند التذکرہ حضرت عائشہؓ سے اس کو بیان کیا، بولیں، خدا ابو عبد الرحمن پر رحم فرماتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ مدینہ کبھی ۲۹ دن کا بھی ہوتا ہے۔

۴۔ دو میں صاحبوں سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عزیزوں کے رونے سے مردہ پر عذاب ہوتا ہے، جب حضرت عائشہؓ سے لوگوں نے یہ روایت کی تو فرمایا:

انکم لتحدثون من غیر تم نہ جھوٹوں سے روایت کرتے ہو اور

کاذبین ولا مکذبین ولكن نہ سبھلاتے ہوئے لوگوں سے، لیکن کان

السمع یخطئ،

کبھی غلطی بھی کرتے ہیں۔

ایک اور روایت میں ہے کہ کہا۔

رحمہ اللہ ابا عبد الرحمن سمع خدا ابو عبد الرحمن پر رحم فرمائے انھوں

شیئا فلم یحفظ۔ نے کچھ سنا لیکن محفوظ نہیں رکھا۔

دوسری حدیث میں اس کے بجائے یہ فقرہ مروی ہے۔

یغفر اللہ لابی عبد الرحمن اما خدا ابو عبد الرحمن کو معاف کرے، وہ

انہ لم یکذب ولکنہ نسی جھوٹ نہیں بولے، لیکن یا تو بھول گئے

او خطأ۔

یا غلطی کی۔

اس کے بعد فرمایا کہ واقعہ یہ ہے کہ ایک دفعہ اتفاقاً آپ کا گزر ایک یہودیہ کے جتانہ

پر ہوا، اس کے اعزہ آہ و وادیاں کر رہے تھے، آپ نے فرمایا لوگ رو رہے ہیں اور اس

پر عذاب ہو رہا ہے۔

حضرت عائشہؓ کی حدیثوں | صحابہؓ کی روایات و احادیث کو قید تحریر و کتابت میں لانا پہلی ہی

کی ترتیب و تدوین | صدی کے وسط سے شروع ہو چکا تھا، ہجرت کی جب صدی

پوری ہو رہی تھی، تو حضرت عمر بن عبد العزیزؓ میں سر پر آتے خلافت تھے، اس زمانہ

میں مدینہ منورہ کے صیغہ قضا پر ابو بکر بن عمر بن حزم الانصاری مامور تھے، ان کا علم و فضل ان

کی خالہ عمرہ کا ممنون احسان تھا، عمرہ تمام تر حضرت عائشہؓ کے اسغوش تعلیم میں ملی تھیں، حضرت

لہ یہ تمام حدیثیں مسلم کتاب الجنائز میں ہیں۔

عمر بن عبد العزیز نے ابو بکر کے نام شاہی فرمان جاری کیا، کہ عمرہ کی روایتیں قلم بند کر کے ان کے پاس بھیجی جائیں۔

فقہ و قیاس

علمی حیثیت سے کتاب و سنت در تحقیقت بمنزلہ دلائل کے ہیں اور فقہ ان دلائل کے نتائج اور مستنبطات کا نام ہے، قرآن اور حدیث کی سرخیوں کے تحت میں جو واقعات لکھے گئے ہیں، اور فتاویٰ و ارشاد کے تحت جو واقعات آئیں گے، ان سے روشن ہوگا کہ علم فقہ میں ام المومنین حضرت عائشہؓ کا کیا پایہ تھا اور ان کے فقہ اور قیاس کے کیا اصول تھے۔

عہد نبوت تک تو خود ذات نبویؐ و فتویٰ کا مرکز تھی، اس مقدس عہد کے انقراض کے بعد اکابر صحابہ جو شریعت کے راز داں اور احکام اسلامی کے محرم تھے، آپ کے جانشین ہوئے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے سامنے جب کوئی نیا مسئلہ پیش آتا، تو وہ تمام علمائے صحابہ کو یکجا کرتے اور ان سے مشورہ لیتے، اگر ان میں سے کسی کو کوئی خاص حدیث معلوم ہوتی تو وہ بیان کرتا، ورنہ منصوص احکام پر قیاس کر کے فیصلہ کر دیا جاتا، فقہ کی یہ اکاڈمی اوائل خلافت ثلاثہ تک مرکز نبوت سے وابستہ رہی، حضرت عثمانؓ کے عہد میں فتنوں نے سراٹھایا اور لوگ مکہ معظمہ، طائف، دمشق اور بصرہ جا کر آباد ہوئے، حضرت علیؓ نے کوفہ کو دار الخلافت بنایا ان وجوہ سے اس درس گاہ کے بہت سے تربیت یافتہ دوسرے شہروں میں چلے گئے ان اتفاقی واقعات نے گو علم کے دائرہ کو وسیع کر دیا، لیکن اس کی اجتماعی عظمت کو قائم نہ رکھ سکے، اگر کہیں وہ اجتماعی رونق باقی بھی تھی تو اسی کا نشانہ نبوت کے درودیوار میں۔

اکابر صحابہ کے بعد مدینہ طیبہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عائشہؓ زیادہ تربیتی چار بزرگ فقہ و فتاویٰ کی مجلس کے مند نشین تھے

غیر منصوص احکام کے فیصلہ میں ان چاروں بزرگوں کے پیش نظر مختلف اصول تھے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کا مسلک یہ تھا کہ پیش شدہ مسئلہ کے متعلق اگر کتاب و سنت و اثر سے کوئی جواب معلوم ہوتا تو سائل کو بتا دیتے، اگر کوئی آیت یا حدیث یا خلفائے سابقین کا اثر معلوم نہ ہوتا تو خاموش رہ جاتے، حضرت عبداللہ بن عباسؓ ایسی حالت میں گزشتہ منصوص احکام یا فیصل شدہ مسائل پر جدید مسئلہ کو قیاس کر کے اس کا جواب اپنی عقل کی مطابق جو سمجھ میں آتا بتا دیتے۔

قرآن مجید | حضرت عائشہؓ کے استنباط کا اصول یہ تھا کہ وہ سب سے پہلے قرآن مجید پر نظر کرتی تھیں، اگر اس میں ناکامی ہوتی تو احادیث کی طرف رجوع کرتیں، پھر قیاس عقلی کا درجہ تھا، علم حدیث میں گزر چکا ہے کہ ایک صاحب نے متعہ کی نسبت ان کی راتے پوچھی تو انھوں نے حسب ذیل آیت اس کی حرمت کی سند میں پیش کی:

وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوحِهِمْ حَفِظُونَ
الْأَعْلَىٰ أَوْ وَجْهَهُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ

اور جو لوگ اپنی عصمت کی حفاظت کرتے
ہیں، لیکن اپنی بیویوں کے ساتھ یا اپنی
باندیوں کے ساتھ ان پر کوئی ملامت

(مومنون ۱۰) (قد افہم) نہیں۔

ممتوعہ نہ بیوی ہے نہ باندی ہے، اس لئے متعہ جائز نہیں۔

ایک شخص نے پوچھا کہ اہل عجم اپنے تہواروں میں جو جانور ذبح کرتے ہیں ان کا کھانا جائز ہے، فرمایا خاص اس دن کے لئے جو جانور ذبح کریں وہ جائز نہیں، اس حکم کے استنباط میں انھوں نے غالباً حسب ذیل آیت کو مبنیٰ قرار دیا ہے:

وَمَا أَهْلَ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ،

اور جو جانور غیر خدا کے نام سے ذبح کیا

جائے وہ تم پر حرام ہے، (بقرہ ۲۱)

لے ابن سعد وغیرہ میں ان بزرگوں کے تراجم دیکھو، عین الاصابہ سیوطی بحوالہ حاکم تہ تفسیر ابن کثیر آیت مذکورہ بحوالہ قطبی

حضرت زید بن ارقمؓ نے ایک عورت سے ۸۰۰ میں ادھار ایک لونڈی خریدی اور شرط کی کہ جب وظیفہ کار و پیہ ملے گا تو ادا کر دیں گے، اسی اثنا میں انھوں نے اسی عورت کے ہاتھ اسی لونڈی کو ۴۰۰ نقد میں بیچ ڈالا، اس عورت نے معاملہ کی اس صورت کو حضرت عائشہؓ کے سامنے پیش کیا، تو فرمایا تم نے بھی بُرا کیا اور زید بن ارقمؓ نے بھی، ان سے کہہ دینا کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں جہاد کا جو ثواب حاصل کیا تھا وہ باطل ہو گیا، لیکن یہ کہ وہ توبہ کر لیں۔

مطلب یہ کہ حضرت عائشہؓ نے اس خاص صورت میں اس ۲۰۰ کی زیادتی کو سود قرار دیا بعض روایتوں میں یہیں تک واقعہ مذکور ہے، اس لئے اختلاف ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس کا کیونکر فیصلہ کیا، لیکن مصنف عبدالرزاق اور سنن دارقطنی کی دوسری روایت میں تصریح ہے کہ ان کا ماخذ حسب ذیل آیت تھی:

فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِّنْ رَبِّهِ فَانْتَهَىٰ فَلَهُ مَا سَلَفَ

جس کو اپنے پروردگار کی طرف سے رسد کے بارہ میں نصیحت آپکی تھی، پھر باز آیا تو اس کو اسی قدر لینا چاہیے جس قدر

(بقرہ - ۳۸) پہلے دیا تھا۔

قرآن مجید میں ہے کہ طلاق کے بعد عورت کو تین "قرو" تک انتظار کرنا چاہیے، یعنی عدت کا زمانہ تین قرو ہے، قرو کے معنی میں اختلاف ہے، حضرت عائشہؓ کی بھتیجی کو ان کے شوہر نے طلاق دی، تین طرہ گزر کر جب نیا مہینہ آیا تو انھوں نے شوہر کے گھر سے ان کو بلوالیا اس پر بعض لوگوں نے اعتراض کیا کہ یہ قرآن کے خلاف ہے اور ثلاثہ قرو کی آیت سے استدلال کیا، ام المؤمنینؓ نے کہا، ثلاثہ قرو صحیح ہے، لیکن جانتے ہو قرو کیا ہے، قرو

۱۔ مسند احمد، مصنف عبدالرزاق، سنن بیہقی، سنن دارقطنی کتاب البیوع، بعض لوگوں نے راوی

اول کو مجہول لکھا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں۔

سے مراد طہر ہے، امام مالک اپنے شیوخ سے نقل کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ کے تمام فقہاء نے حضرت عائشہؓ کی پیروی کی ہے، اہل عراق قرۃ سے ایام مخصوصہ مراد لیتے تھے۔

حدیث | قرآن مجید کے بعد حدیث کا درجہ ہے، مسئلہ یہ پیش ہوا کہ اگر شوہر اپنی بیوی کو طلاق لے لینے کا اختیار عطا کر دے اور بیوی اس اختیار کو واپس کر کے اپنے شوہر ہی کو قبول کر لے تو کیا بیوی پر کوئی طلاق پڑے گی، حضرت علیؓ اور حضرت زیدؓ کے نزدیک ایک طلاق واقع ہو جائے گی، حضرت عائشہؓ کے نزدیک اس صورت میں ایک طلاق بھی واقع نہ ہوگی۔ اس ثبوت میں انہوں نے تخییر کا واقعہ پیش کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کو اختیار دیا کہ خواہ دنیا قبول کریں یا کاشانہ نبوت میں رہ کر فقر و فاقہ پسند کریں، سب نے دوسری صورت پسند کی، کیا اس سے ازواجِ مطہرات پر ایک طلاق واقع ہو گئی ہے۔

کسی غلام کو جب کوئی آزاد کرتا ہے، تو باہم آقا اور غلام میں ولایت کا ایک رشتہ قائم ہو جاتا ہے۔ جس کا اثر یہ ہے کہ ترکہ میں شرکت ہو سکتی ہے، غلام قانونا اس کا ہم نسب قرار دیا جائے گا، اسی بنا پر ولایت کو اہمیت حاصل ہے، ایک غلام نے حاضر ہو کر عرض کی میں عتبہ بن ابی لہب کی غلامی میں تھا، دونوں میاں بیوی نے مجھے بیچ ڈالا اور شرط یہ کی کہ ولایت امنی کے ہاتھ میں رہے گی، اب میں کس کا مولیٰ ہوں؟ فرمایا بریرہ کا یہی واقعہ ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو فرمایا کہ بریرہ کو خرید کر آزاد کر دو، ولایت تمہیں کو حاصل رہے گی، گو خریدار احکام الہی کے خلاف جس قدر شرطیں چاہیں لگائیں۔

حضرت بریرہؓ ایک لونڈی تھیں، ان کے قدیم آقاؤں نے ان کو اس شرط کے ساتھ بیچنا چاہا کہ ولایت کا حق ان کو ملے۔ بریرہؓ حضرت عائشہؓ کے پاس آئیں اور اپنی حالت عرض کی، حضرت عائشہؓ نے خریداری کا ارادہ ظاہر کیا، لیکن ولایت والی شرط منظور نہیں کی، آنحضرت

لے موطا امام مالک میں یہ واقعہ بتصریح مذکور ہے، کتاب الطلاق، ۱۷ صحیح بخاری باب من خبر نسائه تہ سنن بیہقی کتاب البیوع۔

صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لاتے تو صورت حال دریافت کی، فرمایا کہ تم بے تکلف خرید کر آزاد کرو، خلاف قانون شرطیں خود کا عدم ہو جائیں گی، وہ آزاد ہوتیں تو اپنے شوہر کو جن سے غلامی میں شادی ہوتی تھی، قبول نہ کیا، لوگ ان کو صدقہ دیتے، وہ لے لیتیں، اور اس میں سے کبھی کچھ کھانے کی چیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہدیہ پیش کرتیں تو آپ قبول کر لیتے۔

یہ معمولی واقعات ہیں، لیکن حضرت عائشہؓ نے ان سے فقہ و قانون کے متعدد کلیات استنباط کئے، فرماتی تھیں، بریرہؓ کے ذریعہ سے اسلام کے تین احکام معلوم ہوتے:۔
۱۔ الولاء لمن اعتق، یعنی ولایت کا حق آزاد کنندہ کو ملے گا۔

۲۔ غلامی کی حالت میں اگر ایک غلام اور ایک لونڈی کا بیاہ ہوا ہو اور بیوی آزاد ہو جائے اور شوہر غلامی کی حالت میں رہے تو بیوی کو حق حاصل ہے کہ اپنے اس سابق شوہر کو شوہر ہی میں قبول کرے یا نہ کرے۔

۳۔ اگر کسی مستحق کو صدقہ کا کوئی مال ملے اور وہ اپنی طرف سے غیر مستحق کو ہدیہ پیش کرے تو اس غیر مستحق کو اس کا لینا جائز ہوگا، یعنی اس کی حیثیت بدل جائے گی۔

بعض استنباط ایسے ہیں جن کی تفصیل گو خود انھوں نے نہیں کی، لیکن ان کے سلسلہ بیان میں ایسے اشارات ہیں جن پر فقہاء اور مجتہدین نے بڑی بڑی عمارتیں کھڑی کر لی ہیں حجۃ الوداع میں کم و بیش ایک لاکھ مسلمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، تمام اکابر صحابہ ہم رکاب تھے، اس سفر میں جو واقعات پیش آئے وہ سب کو یاد تھے اور حضرت عائشہؓ نے بھی اپنے واقعات محفوظ رکھے اور وہ احادیث میں تمام ماخذ کور ہیں، لیکن حضرت عائشہؓ نے جو واقعہ بیان کر دیا ہے وہ فقہاء اور مجتہدین کے اصول میں داخل ہو گیا ہے، حضرت عائشہؓ اثنائے حج میں معذور ہو گئی تھیں، اس کا ان کو بہت صدمہ تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے ان کی تشفی کی، اور آپ کے حکم سے تنعیم جا کر احرام کے ساتھ امنوں نے طواف کیا۔ حافظ ابن قیم اس روایت کو نقل کر کے لکھتے ہیں، وحديث عائشة هذا يؤخذ منه اصول عظيم من اصول المناسك حضرت عائشةؓ کی اس حدیث سے حج کے چند عظیم الشان اصول، قواعد مستنبط ہوتے ہیں۔

۱۔ جو شخص ایک ساتھ حج اور عمرہ دونوں کی نیت کرے (قارن)، اس کے لئے دونوں کے واسطے ایک ہی طواف اور سعی کافی ہے۔

۲۔ طواف القدوم "معذوری" کی حالت میں عورت سے ساقط ہو جاتا ہے۔

۳۔ حج کے بعد عمرہ کی نیت کر لینا معذور عورت کے لئے جائز ہے۔

۴۔ عورت معذوری کی حالت میں خانہ کعبہ کے طواف کے علاوہ حج کے اور تمام مناسک ادا کر سکتی ہے۔

۵۔ تنعیم، حرم میں داخل نہیں، وہ حلال ہے۔

۶۔ عمرہ ایک سال میں دو دفعہ بلکہ ایک مہینہ میں دو دفعہ ادا ہو سکتا ہے۔

۷۔ جو شخص متمتع ہو، یعنی جس نے حج اور عمرہ کی علیحدہ علیحدہ نیت کی ہو اور اس کو خوف ہو کہ عمرہ فوت نہ ہو جائے تو وہ حج کے بعد عمرہ ادا کر سکتا ہے۔

۸۔ عمرہ مکیہ کے جواز کا استدلال صرف اس واقعہ سے کیا جاتا ہے۔

حضرت صفیہؓ کا ایک واقعہ ہے کہ حج میں وہ آخری طواف سے پہلے معذور ہو گئیں،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے مسئلہ پوچھا تو فرمایا کہ اس سے پہلے طواف نہیں کر لیا تھا، حضرت عائشہؓ نے اس واقعہ سے یہ مسئلہ استنباط کیا کہ آخری طواف ضروری نہیں اور معذور عورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں، چنانچہ حج کے زمانہ میں جو عورتیں ان کی اقتدا کرتی تھیں وہ اسی مسئلہ پر عمل کرتی تھیں۔

قیاس عقلی | اس کے بعد قیاس عقلی کا درجہ ہے، قیاس عقلی کے یہ معنی نہیں کہ ہر کس و ناکس صرف اپنی عقل سے شریعت کے احکام کا فیصلہ کر دے، بلکہ مقصود یہ ہے کہ علماء جو شریعت کے راز و داں اور علوم دینی کے ماہر ہیں کتاب و سنت کی مہارت سے ان میں یہ ملکہ پیدا ہو جاتا ہے کہ ان کے سامنے جب کوئی نیا مسئلہ پیش کیا جاتا ہے تو وہ اس ملکہ کی بناء پر سمجھ لیتے ہیں کہ اگر شارع علیہ السلام زندہ ہوتے، تو اس کا یہ جواب دیتے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ کسی لائق وکیل کے سامنے کسی خاص عدالت کے نظائر اس کثرت سے گزریں کہ گزشتہ نظائر پر قیاس کر کے کسی خاص مقدمہ کی نسبت یہ رائے دے دے، اگر اس عدالت کے سامنے یہ مقدمہ پیش ہوگا تو یہ فیصلہ ہوگا، شریعت کے نظائر اور فیصلوں سے حضرت عائشہؓ جس قدر آگاہ تھیں آپ کو معلوم ہے اس لئے ان کے قیاس عقلی کی غلطی کی بہت کم امید ہو سکتی ہے۔

۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عموماً عورتیں مسجدوں میں آتی تھیں اور جماعت کی نمازوں میں شریک ہوتی تھیں، مردوں کے بعد بچوں کی اور ان کے پیچھے عورتوں کی صفیں ہوتی تھیں، آپ نے عام حکم دیا تھا کہ لوگ عورتوں کو مسجدوں میں آنے سے نہ روکیں ارشاد تھا۔

لا تمنعوا اماء اللہ من

خدا کی لونڈیوں کو خدا کی مسجدوں سے

مساجد اللہ۔

روکا نہ کرو۔

عہد نبوت کے بعد مختلف قوموں کے میل جول، تمدن کی وسعت اور دولت کی فراوانی کے سبب سے عورتوں میں زیب و زینت اور رنگینی آچلی تھی، یہ دیکھ کر حضرت عائشہؓ نے فرمایا۔ اگر آج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہوتے تو عورتوں کو مسجدوں میں آنے سے روک دیتے۔ خاص الفاظ یہ ہیں۔

عن عمرة عن عائشة

قالت لو أدرك رسول الله

عمرہ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتی

میں کہ انھوں نے فرمایا، عورتوں نے

صلی اللہ علیہ وسلم ما
احداث النساء لمنعهن
المسجد كما منعت لساء
بنی اسرائیل۔

اب جو نئی باتیں پیدا کی ہیں اگر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اس زمانہ میں ہوتے اور
دیکھتے تو جس طرح یہودی عورتیں مسجدوں میں
آنے سے روکی گئی ہیں یہ بھی روک دی جاتیں۔

اس راستے پر گو اس وقت عمل نہ ہوا، لیکن اس استنباط کا منشاء وہی قیاس عقلی ہے۔
۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا فتویٰ تھا کہ جو مردہ کو غسل دے اس کو غسل کرنا چاہیے اور کوئی
جنازہ اٹھاتے تو دو بارہ وضو کرے، حضرت عائشہؓ نے سنا تو فرمایا۔

اوینجس موتی المسلمین وما
علی رجل لو حمل عودا۔

کیا مسلمان مردہ بھی ناپاک ہوتا ہے اور
اگر کوئی لکڑی اٹھاتے تو اس کو کیا ہوتا ہے۔

۳۔ شرعی غسل کے ضروری ہونے کے لئے خروج ماہ کی ضرورت ہے یا نہیں؟ حضرت
جابرؓ کہتے تھے، ضروری ہے کہ الما من الماء۔ حضرت عائشہؓ نے سنا تو پہلے اس کے خلاف
ایک حدیث پیش کی، اس کے بعد فرمایا اگر کوئی ناجائز فعل کا مرتکب ہو اور خروج ماہ نہ ہو
تو رجم کر دے پھر غسل کیوں نہ ضروری ہو؟

سنن کی تقسیم | فقہ کا ایک بڑا نازک نکتہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو افعال صادر
ہوتے ان میں سے کون مذہبی حیثیت سے اور کون محض عادت کے طور پر یا کسی خاص وقتی
مصلحت سے انجام پائے، آپ سے جو فعل صادر ہو، اس کو سنت کہتے ہیں، فقہاء نے اول
سنت کو دو قسموں پر منقسم کیا ہے، عبادی اور عادی۔ عبادی وہ افعال ہیں جو ثواب کی
نیت سے عبادت کے طور پر انجام پائیں ان کی بھی دو قسمیں ہیں، مؤکدہ جس کو آپ نے ہمیشہ کیا
ہو اور کبھی ترک نہ فرمایا ہو، سنت مستحبہ جس کو کبھی کبھی ترک بھی فرمایا ہو۔ عادی وہ فعل ہے جس

لہ صحیح بخاری جلد ۱ باب خروج النساء الی المساجد ۴ عین الاصابہ سیوطی، بحوالہ ابو منصور بغدادی

تہ عین الاصابہ سیوطی بحوالہ یعقوب بن سفیان۔

کو آپ ثواب کے لئے عبادت کے طور پر نہیں، بلکہ بطور عادت کیا کرتے تھے یا کسی ذاتی یا وقتی ضرورت سے آپ نے کبھی کیا، امت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال عادی کا اتباع ضروری نہیں، البتہ اہل محبت طلب برکت کے لئے ان افعال کا اتباع بھی محبت کا ثمرہ سمجھتے ہیں۔

ع ہر ادا محبوب کی محبوب ہے۔

احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فقہار سے پہلے خود بھی یہ اصول ذہن نشین کر لیتے تھے، تراویح کے متعلق ان سے اور صرف ان سے مروی ہے کہ رمضان میں تین روز آپ نے باجماعت تراویح پڑھائی، چوتھے دن آپ تشریف نہ لاتے، صبح کو صحابہ سے فرمایا کہ میں اس لئے نہیں آیا کہ میں ڈرا کہ تم پر یہ نماز فرض نہ کر دی جائے، اس سے معلوم ہوا کہ ان کو اس کا علم تھا کہ دوام کے ساتھ جس فعل کو آپ ادا فرماتیں وہ مؤکد ہو جاتا ہے اور جس کو کبھی ترک فرمادیں، وہ وجوب اور تاکید کے درجہ کو نہیں پہنچتا۔

صحابہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ عبادی اور عادی سنن کی تقسیم نہیں کرتے تھے ان کے نزدیک آپ نے جو فعل جس سبب سے بھی کیا، وہ سنت ہے، اسی لئے وہ سفر کے منازل تک میں بھی آپ کی پیروی کرتے تھے، اگر کسی منزل میں اتفاق سے آپ نے طہارت فرمائی تو وہ بھی بلا ضرورت طہارت کرتے تھے، لیکن حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ اس تفسیق کے قائل تھے، حج کے موقع پر وادی البطح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑاؤ ڈالا تھا لیکن وہ اس کو سنت نہیں سمجھتی تھیں، صحیح مسلم اور مسند احمد میں ہے۔

نزول الالبطح لیس بسنة انما البطح میں منزل کرنا سنت نہیں، وہاں

نزول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ اس لئے اتر پڑے تھے کہ وہاں سے

لانہ کان اسمع لخروجه اذا خرج بلفظہ نکلتا آپ کے لئے آسان تھا۔

معاصرین سے اختلاف | حضرت عائشہؓ نے بہت سے احکام فقہی میں اپنے معاصرین سے

اختلاف کیا ہے اور حق ان ہی کی جانب رہا، اور فقہاتے حجاز کا زیادہ تر انہی پر عمل رہا، ہم نے

اس قسم کے اخلاقی احکام کی یہ فہرست جامع ترمذی وغیرہ کتب حدیث سے انتخاب کی ہے۔

حضرت عائشہؓ	دیگر صحابہؓ
۱- بوسہ سے وضو نہیں ٹوٹتا۔	حضرت ابن عمرؓ، ٹوٹ جاتا ہے۔
۲- جنازہ اٹھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔	حضرت ابو ہریرہؓ، ٹوٹ جاتا ہے۔
۳- عورت کو غسل میں بال کھولنا ضروری نہیں۔	حضرت ابن عمرؓ، ضروری ہے۔
۴- غسل الثَّار سے واجب ہو جاتا ہے	حضرت جابرؓ، خروجِ مائِثر طہ ہے۔
۵- قِرْو سے مراد طہ ہے۔	دیگر صحابہؓ حیض ہے۔
۶- مردہ کو غسل دینے سے غسل واجب نہیں ہوتا	حضرت ابو ہریرہؓ، واجب ہو جاتا ہے۔
۷- عزرت کی میت کے بال نہیں سنوارنے چاہئیں۔	حضرت ام عطیہؓ صحابیہ سنوارنے چاہئیں۔
۸- نماز میں عورت کے سامنے آجانے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔	حضرت ابو ہریرہؓ، باطل ہو جاتی ہے۔
۹- صبح کی نماز اندھیرے وقت پڑھنی چاہیے۔	حضرت رافعؓ بن خدیج اجالا ہو جاتے تب پڑھے
۱۰- عصر میں جلدی چاہیے۔	حضرت ام سلمہؓ، تاخیر۔
۱۱- نماز مغرب میں جلدی چاہیے۔	حضرت ابو موسیٰؓ، تاخیر۔
۱۲- بحالت جنابت صبح ہو جانے سے روزہ نہیں جاتا۔	حضرت ابو ہریرہؓ چلا جاتا ہے۔

لہ احناف کا عمل حضرت عائشہؓ کے فتویٰ پر ہے۔ دیکھو ہدایہ کتاب الجنائز، بحوالہ عبدالرزاق، حضرت

ام عطیہؓ کی حدیث صحاح کی اکثر کتابوں کی کتاب الجنائز میں ہے۔

حضرت عائشہؓ	دیگر صحابہؓ
۱۳- افطار میں جلدی چاہیے۔	حضرت ابو موسیٰؓ، تائیر۔
۱۴- قربانی کا گوشت تین دن کے بعد بھی کھانا جائز ہے۔	حضرت علیؓ و حضرت ابن عمرؓ نہیں۔
۱۵- حج میں وادی محصب میں اترنا سنت نہیں۔	حضرت ابن عمرؓ سنت ہے۔
۱۶- حج میں بال منڈانے کے بعد خوشبو ملنا جائز ہے۔	حضرت ابن عمرؓ نہیں۔
۱۷- کعبہ میں قربانی بھیجنے سے بھیجنے والے پر حج کی پابندیاں عائد نہیں ہوتیں۔	حضرت ابن عباسؓ عائد ہو جاتی ہیں۔
۱۸- حج میں حائض کو طواف و دُاع کا انتظار نہیں کرنا چاہیے۔	حضرت عمرؓ کرنا چاہیے (موطاع زرقانی)۔
۱۹- حج میں عورت زعفرانی کپڑے پہن سکتی ہے۔	حضرت عمرؓ، مکروہ ہے (بخاری، فتح الباری باب ما یلبس المحرم من الثیاب)۔
۲۰- حج میں عورت کو صرف کسی طرف کا ذرا سا بال ترشوا دینا کافی ہے۔	حضرت ابن زبیرؓ، کم از کم چار انگل ضروری ہے۔
۲۱- زیور میں زکوٰۃ نہیں دجیسا کہ بعض روایات میں ان کی طرف منسوب ہے	زکوٰۃ ہے۔
۲۲- یتیم و نابالغ کے مال میں بھی زکوٰۃ ہے	حضرت ابن مسعودؓ، نہیں۔
۲۳- کوئی حاملہ اگر بیوہ ہو جائے تو اس کی عدت کی مدت وضع محل ہے۔	حضرت ابن عباسؓ، بیوگی کی عام مدت اور محل کی مدت میں جو زمانہ زیادہ ہوگا.....

حضرت عائشہؓ

دیگر صحابہؓ

وہی عدت کا زمانہ ہوگا۔

حضرت زید بن ثابت اور حضرت علیؓ
ایک طلاق ہوگی۔

۲۴۔ اگر شوہر بیوی کو طلاق اور مفارقت
کا اختیار دے دے اور بیوی اس
اختیار کو واپس کر کے شوہر ہی کو پسند
کرے تو طلاق نہ ہوگی۔

دیگر اہمات المؤمنین نہیں ثابت ہوتی۔

۲۵۔ اگر بالغ آدمی بھی کسی عورت کا دودھ
پیتے تو حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔

لے واقعہ یہ ہے کہ حضرت ابو حذیفہؓ صحابی کے ایک نابالغ غلام سالم تھے، جو مولیٰ ابی حذیفہ کی نسبت سے مشہور
ہیں، وہ اپنے آقا کے گھر میں رہتے تھے اور زمانہ میں آمد و رفت رکھتے تھے، اور حضرت ابو حذیفہؓ کی بیوی
سہلہ بنت سہیل کا ان سے پردہ نہ تھا، جب سالم بالغ ہوتے تو حضرت ابو حذیفہؓ کو اپنی بیوی کا ان سے پردہ
نہ کرنا پسند نہ آیا، وہ بیوی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض پرہیز ہوئیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اب سالم بالغ ہوتے ہیں سمجھتی ہوں کہ میرا ان کے سامنے آنا ابو حذیفہؓ کو ناگوار ہے۔ فرمایا کہ سالم کو اپنا دودھ
پلا دو تو ابو حذیفہؓ کی یہ ناگواری دور ہو جائے گی، چنانچہ ان کی بیوی نے اسی پر عمل کیا اور واقعاً اس کے بعد حضرت
ابو حذیفہؓ کی وہ ناگواری دور ہو گئی، اس واقعہ کی بنا پر حضرت عائشہؓ کا مسلک یہ تھا کہ بالغ لڑکے کو بھی اگر کسی عورت
نے دودھ پلایا تو رضاعت کی حرمت ثابت ہو جائے گی، لیکن دیگر ازواج مطہراتؓ نے اس اجازت کو مخصوص حضرت
سالم اور حضرت ابو حذیفہؓ کی بیوی کے متعلق سمجھا اور اس کو حکم عام منہیں مانا، ائمہ مجتہدین میں امام داؤد ظاہری
کے علاوہ جمہور ائمہ اور فقہاء ازواج مطہرات کے ساتھ ہیں، صرف داؤد ظاہری نے اسی حدیث کی بنا پر حضرت
عائشہؓ کا مسلک اختیار کیا، اور دوسری صحیح احادیث سے بھی ثابت ہے کہ حرمت صرف بچپن کی رضاعت
سے ثابت ہوتی ہے اور کلام پاک میں بھی رضاعت کی مدت دو سال بتائی گئی ہے اس لئے جمہور فقہاء نے
اس باب میں حضرت عائشہؓ کے مسلک کو قبول نہیں کیا، شرح صحیح مسلم نووی باب رضاعۃ الکبیر

حضرت عائشہؓ	دیگر صحابہؓ
۲۶۔ رضاعت کم از کم پانچ گھونٹ دودھ پینے سے ثابت ہوتی ہے۔	بعض صحابہؓ ایک گھونٹ بھی پی لے تب بھی ثابت ہو جاتی ہے۔
۲۷۔ جب تک غلام پر ایک جتہ بھی واجب الادا ہے وہ مکاتب ہے۔	حضرت زید بن ثابتؓ، ایک درہم سے کم ہے تو مکاتب نہیں۔
۲۸۔ چوری کے مال کی قیمت اگر کم سے کم تین درہم بھی ہے تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔	حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن مسعودؓ دس درہم کی مالیت سے کم نہ ہونا چاہیے۔
۲۹۔ اگر شوہر کو ڈرا دھمکا کر اس کی مرضی کے خلاف اس سے بیوی کو طلاق دلوائی جائے یا کسی آقا سے غلام آزاد کر لیا جائے تو نہ طلاق واقع ہوگی نہ غلام آزاد ہوگا۔	ائمہ احناف کے نزدیک طلاق واقع ہو جاتے گی اور غلام بھی آزاد ہو جائے گا۔
لاطلاق ولا اعتاق فی الاغلاق جن کو تین طلاقیں دی گئی ہوں وہ بھی زمانہ عدت تک اپنے شوہر کے گھر رہے۔	حضرت فاطمہ بنت قیسؓ، وہ شوہر کے گھر نہ رہے۔
۳۱۔ اگر کوئی دو بیٹیاں، ایک پوتی، اور ایک پوتا چھوڑ دے، تو ثلث بیٹیوں کا حصہ ہوگا اور باقی میں پوتے اور پوتی دونوں کا حصہ ہوگا۔	حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، باقی حصہ صرف پوتے کا ہے، پوتی کو کچھ نہیں ملے گا۔

ان کے علاوہ حضرت عائشہؓ کے فقہی مسائل کا اور بہت بڑا ذخیرہ ہے، جس کا اکثر حصہ

لے صحیح بخاری کتاب العتاق لے لسانی میں ہے کہ حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کا یہی مذہب تھا۔

لے بخاری سرقہ وحدود لے دارقطنی کتاب الحدود وسنہ دارمی کتاب الفرائض۔

امام مالک کی موطا میں محفوظ ہے، اور مدینہ کی فقہ کی اس پر بنیاد ہے۔

علم کلام و عقائد

اسلام ایک سادہ دین ہے، اس کے عقائد بھی سیدھے سادے تھے، لیکن غیر مذہب والوں کے میل جول اور عقلی بحث مباحثوں کے سبب سے صحابہ کے اخیر زمانہ میں نئی نئی بحثیں پیدا ہونی شروع ہو گئی تھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ہر مسئلہ کا قطعی فیصلہ صرف آپ کا ارشاد تھا، جس کو جو شک پیدا ہوا، اس نے جا کر تسلی کر لی، اس عہد مبارک کے بعد ایسے موقعوں پر مسلمانوں نے صحابہ کرام کی طرف رجوع کیا، ان کو اس باب میں کوئی صریح آیت یا حدیث معلوم ہوتی تو پیش کر دی جاتی، ورنہ کتاب و سنت کے درمیان ان کے جواب دیتے جاتے، اس سلسلہ میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے جو روایات ثابت ہیں، ان کا ذکر کیا جاتا ہے۔

خدا کے لئے اعضاء کا اطلاق | دوسری صدی ہجری میں حضرت عائشہؓ کے زمانہ کے بہت بعد اس مسئلہ نے بہت وسعت حاصل کی تھی، کہ خدا کے لئے قرآن مجید اور احادیث میں ہاتھ پاؤں، آنکھ، مختلف اعضاء کا اطلاق ہوا ہے، ان سے مراد ان کے حقیقی معنی ہیں یا مجازی، مثلاً ہاتھ سے یہی ہاتھ مراد ہے یا قدرت؟ آنکھ سے بصارت مقصود ہے یا علم؟ وغیرہ، گو عام صحابہ کرام سے اس مسلک کی تفصیل منقول نہیں، لیکن سلف صالحین کا عقیدہ یہی ہے کہ ان صفات الہی پر یقین کیا جاتے، اور ان کے حقیقی لغوی معنوں پر ایمان رکھا جاتے، اور ان کی تفصیل میں نہ پڑا جاتے، حضرت عائشہؓ کا میلان اسی مسلک کی طرف معلوم ہوتا ہے، چنانچہ بخاری میں ان کا مقولہ مذکور ہے۔

الحمد لله الذی وسع سمعہ الاوصوت اس خدا کی حمد جس کے کان میں تمام

آوازوں کی گنجائش ہے۔

رویت باری تعالیٰ | معتزلہ اور معتزلہ کے ہم خیال لوگوں کا اعتقاد ہے کہ خدا کا دیدار نہ اس دنیا میں کسی کو ہو سکتا ہے نہ آخرت میں، جمہور اسلام نہ صرف اس کے امکان بلکہ وقوع کے قائل ہیں۔ اہل حق کا مسلک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار اس دنیا میں نہیں ہو سکتا، لیکن آخرت میں اس کا دیدار اس طرح ہو گا جس طرح چودہویں کا چاند سب کو ایک ساتھ نظر آتا ہے، مگر حضرت عائشہؓ سے نہایت مصرح روایتیں مروی ہیں، انھوں نے اپنے شاگردوں سے کہا کہ جو شخص تم میں سے یہ کہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خدا کو دیکھا وہ بھوٹ بولا۔ اس دعوے پر انھوں نے قرآن مجید کی دو آیتوں سے استدلال کیا ہے اور آج تک معتزلہ کو اس سے زیادہ قوی دلیلیں قرآن مجید سے نہیں مل سکی ہیں۔

لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ
الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ
اس کو (خدا کو) نگاہیں نہیں پاسکتیں
اور وہ نگاہوں کو پالیتا ہے، اور وہ
لطیف اور خبردار ہے۔ (الغام - ۳۰)

یعنی چونکہ وہ لطیف ہے، اس لئے نگاہیں اس کو نہیں پاسکتیں، اور چونکہ وہ خبردار اور آگاہ ہے، اس لئے وہ سب کی نگاہوں کو پالیتا ہے، دوسری آیت یہ ہے۔
وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ
إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ
اور کسی بشر میں یہ طاقت نہیں کہ وہ
اس سے (خدا سے) باتیں کر سکے مگر وحی
کے ذریعہ سے یا پردہ کی اوٹ سے۔ (شوری - ۵)

حضرت ابن عباسؓ اس آیت کے قائل تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم معراج میں دیدار الہی سے مشرف ہوئے تھے اور سورۃ نجم کی ان آیتوں سے استدلال کرتے تھے،

وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَّلَةً أُخْرَىٰ (نجم - ۱)
اور اس کو دوبارہ اترتے دیکھا۔

لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ
پیغمبر نے خدا کی بڑی نشانیوں کو دیکھا۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ نہیں بلکہ جبریل ہیں، چنانچہ مسلسل

آیتوں کے پڑھنے سے یہ بالکل واضح ہو جاتا ہے۔

عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ
فَاسْتَوَى وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى
ثُمَّ دَنَى فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ
قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ
مَا أَوْحَى، مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى
أَفَتُمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى، وَلَقَدْ
رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى عِنْدَ
سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى

پیغمبر کو ایک طاقتور نے سکھایا اور وہ
افقِ اعلیٰ پر تھا، پھر قریب آیا، پھر لٹکا
پھر دو کمانوں کے برابر نزدیک تھا
پھر اس کے بندے (یا اپنے بندے) کی
طرف وحی کی جو کچھ وحی کی قلب نے جو
کچھ دیکھا، اس میں جھوٹ نہیں بولا
کیا وہ جو کچھ دیکھتا ہے، اس پر تم اس سے
بھگڑتے ہو، حالانکہ اس نے اس کو دوبارہ

(البقرہ - ۱)

ان روایات کی بناء پر معتزلہ حضرت عائشہؓ کو روایت باری کے منکروں میں شمار کرتے ہیں
لیکن حقیقت یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ اس عالم میں روایت کی قائل نہیں ہیں، قیامت کی روایت
کی منکر نہیں، روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

من حدثك ان محمداً رآى
ربه فقد كذب -

جو تم سے بیان کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے
(معراج میں) اپنے خدا کو دیکھا وہ جھوٹ بولا۔

اس سے مقصود معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدارِ الہی سے مشرف ہونے کا
انکار ہے، نہ کہ آخرت میں، اس لئے حضرت عائشہؓ کے اس ارشاد کو مطلق انکار روایت کے
عقیدہ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

علم غیب | غیب کی باتیں خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا، عالم الغیب ہونا، صرف اللہ تعالیٰ
کی شان ہے عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وہی غیب اور شہادت کا جاننے والا ہے

۱۔ ان روایات کے لئے صحیح بخاری اور جامع ترمذی تفسیر سورہ بقرہ اور مسند جلد ۲ ص ۲۸۱ دیکھو۔

آیت میں ہے۔

لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ۔

موجود ہیں، غیب کی باتوں کو اللہ تعالیٰ

(نمل - ۵) کے سوا کوئی بھی نہیں جانتا۔

بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ پیغمبر کے خصائص میں غیب کی ساری باتوں کا جانا بھی ہے
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس سے سختی کے ساتھ انکار فرمایا، فرماتی تھیں کہ جو تم سے
یہ بیان کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیب کی باتیں جانتے تھے، وہ بھوٹا ہے، استدلال
قرآن مجید کی اس آیت سے کرتی تھیں۔

وَمَا تَذَرُنِي نَفْسٌ مَّا ذَا تَلْكَسِبُ غَدًا

اور کوئی نہیں جانتا کہ کل وہ کیا کرے گا۔

جب کوئی نہیں جانتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس کی خبر نہیں ہوگی، اس
سے غیب کے کلی علم کی نفی ہوتی ہے۔

ایک اور واقعہ ہے کہ ایک دفعہ چند چھوکر یاں کچھ گارہی تھیں، گاتے گاتے یہ
مصرع پڑھا۔

وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ،

ہم میں ایک پیغمبر ہے جو کل کی بات جانتا ہے

آپ نے فرمایا، ”یہ نہیں وہی گاؤ جو پہلے گارہی تھیں“

اس ارشاد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک سے علم غیب کلی کے دعویٰ کی
نفی ہوتی ہے، ہاں البتہ اللہ تعالیٰ غیب کے بعض امور سے اپنے انبیاء علیہم السلام کو اپنی مصلحت
وحکمت کے مطابق مطلع فرماتا رہتا ہے۔

پیغمبر اور اخفائے وحی | پیغمبر کی نسبت یہ سوء ظن نہیں ہو سکتا کہ اس کو جو کچھ وحی ہوتی ہے
اس میں سے وہ کچھ چھپا لیتا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جو تم سے یہ بیان کرے کہ محمد

صحیح بخاری تفسیر نجم لہ صحیح بخاری کتاب النکاح۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کے احکام میں سے کچھ چھپا لیا، اور مخلوق پر ظاہر نہیں، تو اس کو
سچ نہ جانو، خدا فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ
إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَوْ تَفَعَّلُ
فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ
(مائتہ - ۱۰)

اے پیغمبر! خدا کی طرف سے تجھ پر
جو کچھ اترا وہ لوگوں کو پہنچا دے،
اگر تو نے ایسا نہ کیا تو تو نے پیغمبری
کا حق ادا نہ کیا۔

حضرت عائشہؓ اس دعوے پر ایک اور واقعہ سے استدلال کرتی ہیں، دنیا میں کوئی شخص
نہیں چاہتا کہ اپنی ادنیٰ سے ادنیٰ کمزوری کا بھی روقس الاشہاد اعلان کرے، حالانکہ قرآن
مجید میں متعدد آیتیں ایسی ہیں جن میں پیغمبر کو اس کی اجتہادی خطاؤں پر تنبیہ کی گئی ہے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منہ بولے بیٹے کی بیوی سے نکاح کرنا، جہلاتے عرب کے نزدیک
سخت اعتراض کے قابل تھا، اس واقعہ کا ذکر قرآن مجید میں بتصریح مذکور ہے، حضرت عائشہؓ
فرماتی ہیں کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی کسی وحی کو چھپا سکتے، تو اس آیت کو ضرور چھپا دیتے
تاکہ جاہلوں کو اعتراض کا موقع نہ ملے

وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ
عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَالْقُبُلُ
وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ
مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ
أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ

اور جب تم اس شخص سے (زید سے) کہہ رہے
تھے، جس پر خدا نے احسان کیا، اور تم نے
احسان کیا کہ اپنی بیوی اپنے پاس رکھو اور
خدا سے ڈرو، اور دل میں تم وہ چھپاتے
ہو، جس کو خدا ظاہر کرنے والا ہے تم
لوگوں سے ڈرتے ہو، حالانکہ خدا زیادہ

(احزاب - ۵) مستحق ہے کہ تم اس سے ڈرو

حالانکہ ایسا نہیں کیا، اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جو کچھ وحی آتی وہ سب بے کم و کاست آپ نے تمام مسلمانوں پر ظاہر فرمادی۔

انبیاء معصوم ہیں | سورۃ یوسف میں ایک آیت ہے جس کی قرأت میں حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ میں اختلاف ہے، حضرت ابن عباسؓ اس طرح پڑھتے ہیں۔

وَقُلْتُمْ اَنْتُمْ قَدْ كَذَبْتُمْۙ

پیغمبروں نے گمان کیا کہ ان سے جھوٹ

وعدہ کیا گیا۔

یعنی خدا نے اُن سے جھوٹا وعدہ کیا، حضرت عائشہؓ کے ایک شاگرد نے پوچھا، کیا یہ صحیح ہے؟ فرمایا۔

معاذ اللہ! لو تکلن الرسل تظن
ذلك بربها۔

معاذ اللہ! پیغمبر خدا کی نسبت یہ گمان
نہیں کر سکتے۔

حضرت عائشہؓ کَذَبْتُمْ پر ہستی تھیں، یعنی وہ اپنی قوم کی طرف سے جھٹلائے گئے یعنی جب عذاب الہی آنے میں دیر ہوتی تو ان کو ڈر ہوا کہ کہیں کفار ان کو عذاب الہی کے آنے کی پیشین گوئی کرنے میں جھوٹا نہ سمجھیں، لیکن اس مایوسی کے قریب ہونے کے بعد عذاب الہی آجاتا ہے، کفار ہلاک ہوتے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کی نصرت ہوتی ہے۔

معراج روحانی | بعض روایتوں کے مطابق اس امر میں اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج جسمانی ہوتی تھی یا روحانی؟ بیداری میں ہوتی تھی یا خواب میں۔ قرآن مجید نے اس کو نہ روایا کہا ہے۔

وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي اَرَيْنَاكَ
اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ۔

اور ہم نے تجھ کو جو خواب دکھایا، وہ
نہیں دکھایا، لیکن اس لئے کہ وہ

لوگوں کے لئے آزمائش ہو۔

ربنہ اسرائیل - ۷۶

لے صبح بخاری آخر تفسیر سورۃ یوسف۔

قرآن مجید نے دوسری جگہ اس کو رویتِ قلب کہا ہے۔

مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى - قلب نے جو کچھ دیکھا اس میں وہ بھوٹ

(نجم - ۱) نہیں بولا۔

صحاح کی ایک روایت میں یہ تصریح ہے کہ آپ اس وقت بین النائم والیقظان یعنی کچھ سوتے کچھ جاگتے تھے، ایک روایت میں معراج کے تمام مشاہدات و واقعات کے ذکر کے بعد آخری لفظ ہے، فاستیقظت پھر میں جاگ پڑا، ابن اسحاق کی روایت ہے کہ حضرت عائشہ معراج روحانی کی قاتل تھیں، روایت کے الفاظ یہ ہیں،

قال ابن اسحاق وحدثني بعض الابی بکر ان عائشہ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم كانت تقول ما فقد جسد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولكن اسرى بروحه ابن اسحاق نے کہا کہ حضرت ابو بکرؓ کے خاندان کے ایک آدمی نے مجھ سے کہا کہ حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں کہ آپ کا جسم گم نہیں پایا گیا بلکہ ان کی روح کو فرشتے لے گئے۔

قاضی عیاض نے شفاء میں اس روایت پر یہ اعتراض کیا ہے اور قسطلانی نے حرفاً حرفاً اسی کو نقل کر دیا ہے کہ معراج، حضرت عائشہؓ کے لڑکپن کا واقعہ ہے، اس وقت تک وہ آپ کے حوالہ نکاح میں بھی نہیں آتی تھیں، بلکہ ایک روایت کے مطابق وہ پیدا بھی نہیں ہوئی تھیں، اس لئے یہ روایت صحیح نہیں، قاضی عیاض کا یہ اصول تنقید اگر صحیح ہے تو ہم کو بہت سی ایسی حدیثوں سے دست بردار ہونا پڑے گا جن کا نقطہ نقطہ خود ان کے نزدیک اور جمہور محدثین کے نزدیک صحیح ہے، لیکن وہ حضرت عائشہؓ کے اس زمانے سے متعلق ہیں، جب وہ پیدا بھی نہیں ہوئی تھیں، آغاز زوجی کے حالات، صحاح میں حضرت عائشہؓ سے زیادہ کسی نے مفصل بیان نہیں کئے، بلکہ انہی کی روایت پر ان واقعات کے تفصیلی علم کا دار و مدار ہے

اس لئے روایت معراج سے زیادہ خود می روایت آغاز و حی اس دائرہ تنقید کے اندر ہے کہ وہ بالیقین اس وقت تک پیدا بھی نہیں ہوئی تھیں اور معراج کا واقعہ تو اس کے کئی برس بعد پیش آیا ہے۔

اصل یہ ہے کہ جیسا کہ زرقانی ابن دھبہ اور ابن سریح نے تصریح کی ہے کہ حضرت عائشہؓ سے یہ روایت ثابت ہی نہیں، ابن اسحاق جو اس کے راوی ہیں، خود بعض محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں، پھر اپنے راوی کا وہ نام نہیں بتاتے، خاندان ابو بکر کا ایک شخص کہتے ہیں۔ وہ راوی حضرت عائشہؓ کا نام لیتا ہے، حالانکہ اس کے اور حضرت عائشہؓ کے درمیان کم از کم ایک راوی اور چاہیے، اس لئے یہ روایت حجت کے قابل ہی نہیں۔

الصحابہ عدول | اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین تمام تر عدول، ثقہ اور مامون تھے، تا آنکہ کسی خاص شخص کی نسبت کوئی بات عدالت و ثقاہت کے خلاف ثابت نہ ہو، حضرت عثمانؓ کے واقعہ کے بعد حضرت علیؓ اور امیر معاویہؓ کی خانہ جنگیوں میں اہل مصر و عراق اور اہل شام ایک دوسرے کے حامی اور طرف دار صحابہؓ کو لعن و طعن کرتے تھے، حضرت عائشہؓ نے اس کو حکم الہی کے خلاف سمجھا اور اس پر قرآن مجید سے استدلال کیا، فرمایا۔

یا ابن اختی امر و ان یستغفروا اے بھانجے! حکم دیا گیا تھا کہ رسول

لا صحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لئے رحمت کی دعا کریں

فسبلوا۔

تو یہ لوگ گالی دیتے ہیں۔

حضرت عائشہؓ نے یہ حکم قرآن مجید کی اس آیت سے مستنبط کیا جو مہاجرین و انصار کی تعریف کے سلسلہ میں ہے۔

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ اور ان (صحابہ) کے بعد جو نسل آئے وہ

يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا کہے کہ خداوند اہم کو معاف کر اور ہمارے

لے صحیح مسلم آخر کتاب التفسیر۔

الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا
تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ
آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ

(حشر-۱) ہمارے پروردگار تو مہربان اور رحیم ہے۔

ترتیب خلافت | مسلم میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض میں ان سے فرمایا کہ ابو بکر اپنے باپ اور اپنے بھائی کو بلوایا جو تاکہ میں لکھ دوں، مجھے ڈر ہے کہ کوئی آرزو مند (خلافت) یہ کہے کہ میں مستحق ہوں، حالانکہ خدا اور مسلمان ابو بکر کے سوا کسی اور کو نہیں چاہتے، اسی کتاب میں ہے کہ حضرت عائشہؓ کے ایک عزیز شاگرد ابن ابی ملیکہ نے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود کسی کو خلیفہ بناتے تو کس کو بناتے، فرمایا، ابو بکرؓ کو، پوچھا ان کے بعد جواب دیا "عمرؓ"۔ سوال کیا پھر کہا، "ابو عبیدہ بن جراح" کو، اس کے بعد چپ ہو گئیں۔

قرآن مجید میں قبر کے ساتھ عذاب کا ذکر نہیں، البتہ برزخ (یعنی موت کے بعد اور قیامت سے پہلے) عذاب کا ذکر ضرور ہے، لیکن اس سے قبر میں عذاب ہونے کی طرف تصریح ذہن منتقل نہیں ہوتا۔ چنانچہ معتزلہ اس کے اب تک متکرم ہیں۔

عذاب قبر | اسلام میں اس مسئلہ کی تحقیق حضرت عائشہؓ ہی کی ذات سے ہوئی۔ دو یہودی عورتیں حضرت عائشہؓ کی خدمت میں آئیں، باتوں باتوں میں انھوں نے کہا، خدا آپ کو عذاب قبر سے بچاتے، حضرت عائشہؓ کے لئے یہ بالکل نئی آواز تھی، سن کر چونک پڑیں، انکا کیا کہ قبر میں عذاب نہ ہوگا، پھر تسکین نہ ہوئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو دریافت کیا۔ فرمایا سچ ہے، پھر حضرت عائشہؓ نے آپ کی دعاؤں کو غور سے سنا، تو دیکھا کہ عذاب قبر سے بھی پناہ مانگتے تھے، پہلے ان کو گویا ادھر توجہ نہیں ہوتی تھی۔

سماع موتی | مردے سنتے ہیں یا نہیں، صحابہ کے اقوال اس میں مختلف ہیں، حضرت عمرؓ

لیصح مسلم فضائل ابی بکرؓ صحیح بخاری کتاب الجنائز و باب السجود من عذاب القبر۔

عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سماع کے قاتل ہیں، حضرت عائشہؓ اس کی منکر ہیں، ان کا انکار صرف قیاس و عقل پر مبنی نہیں بلکہ وہ اپنے اس دعویٰ پر آیات ذیل سے ثبوت پیش کرتی ہیں۔

۱۔ اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِ
۱۔ اے پیغمبر تو مردوں کو اپنی بات
نہیں سنا سکتا۔ (نفل - ۶)

۲۔ وَمَا اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ
۲۔ اور نہ ان کو سنا سکتا ہے جو قبروں
میں ہیں۔ (فاطر - ۳)

اس سے معلوم ہوا کہ مردے موت کے بعد سماعت سے محروم ہیں، الا یہ کہ بعض خاص حالات میں ان کو کوئی خاص آواز سنائی جائے۔

علم اسرار الدین

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ شریعت کے سارے احکام مصلحتوں پر مبنی ہیں، لیکن ان مصلحتوں پر بندوں کا مطلع ہونا ضروری نہیں، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے لطف و کرم سے ان مصلحتوں کا بیان بھی فرمادیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اپنے احکام کے بہت سے مصالح خود بتائے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو احکام دیتے اس کی مصلحتیں کبھی خود ظاہر فرمادی ہیں، اور کبھی کسی نے پوچھا تو بتا دیا ہے، صحابہ میں جو لوگ شریعت کے راز داں تھے، وہ بھی ان نکتوں سے بخوبی آگاہ تھے، حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے علم اسرار شریعت میں حجتہ اللہ البالغہ کے نام سے جو کتاب تصنیف کی ہے اس میں اس سوال کا جواب کہ جب سلف نے اسرار شریعت کے ساتھ اعتبار نہ کیا، تو تم کیونکر کر سکتے ہو، یہ جواب دیا ہے۔

قلنا لا یضر عدم تدوین السلف
ایاہ بعد ما مہل النبی صلی اللہ
علیہ وسلم اصولہ و فرع فروعہ
واقفی اثرہ فقہاء الصحابہ
کامیر المومنین عمر و علی
وکنزید و ابن عباس و عائشہ
وغیرہم بحثوا عنہ و ابرزوا
وجوہا منہ،
ہم کہتے ہیں کہ سلف کا اس علم کا مدون
نہ کرنا ہمارے دعویٰ کو مضر نہیں جب کہ
خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے
اصول و فروع مہم فرمائے اور فقہائے صحابہ مثلاً
حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت زید بن ثابتؓ
حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ وغیرہ نے
آپ کی اس میں تقلید کی ان امور کی تحقیق اور
ان کے وجوہ ظاہر کئے۔ (مقدمہ)

اگر مجھ پر ہیرو پرستی کا الزام نہ قائم کیا جاتے تو شاہ صاحب کی فہرست میں آخر کے بجاتے
سب سے اول حضرت عائشہؓ کا نام لکھ دوں، اس سے مقصود یہ نہیں کہ ان کو دو پہلے بزرگوں
سے اسرار شریعت کی زیادہ واقفیت تھی، بلکہ یہ ہے کہ انھوں نے ان سر بہر خزانوں کو سب سے
زیادہ وقف عام کیا۔ چنانچہ اس دعویٰ کی دلیل احادیث کے اوراق اور صفحات ہیں۔
اد پر گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں عورتیں بے تکلف مسجد
نبوی میں آتی تھیں اور جماعت کی نماز میں مردوں اور بچوں سے پیچھے ان کی صف ہوتی تھی۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی تاکید ہی حکم تھا کہ ان کو آنے سے روکا نہ جائے، لیکن عہد نبوت
کے انقضاء کے بعد مال و دولت کی فراوانی اور غیر قوموں کے اختلاط نے ان کی سادگی، بے تکلفی
اور پاکیزہ نفسی کو باقی نہ رکھا، حضرت عائشہؓ نے جب یہ حالت دیکھی تو فرمایا، اگر آج آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہوتے اور عورتوں نے اب جو جہتیں پیدا کر لی ہیں، ان کو وہ دیکھتے
تو ان کو مسجدوں میں آنے سے روک دیتے۔ یہ ایک جزئی واقعہ ہے، لیکن اس سے یہ ثابت

ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک شریعت کے احکام مصالح اور اسباب پر مبنی ہیں اور ان کے بدلنے سے احکام بھی بدل جاتے ہیں۔

ایک دفعہ ایک صاحب حضرت عائشہؓ سے ملنے آئے، اور اندر آنے کی اجازت چاہی حضرت عائشہؓ نے ان کی بھالہ کا دودھ پیا تھا، انہوں نے اجازت نہ دی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لاتے تو واقعہ عرض کیا، فرمایا تم کو اجازت دے دینی تھی، عرض کی اس کے بھائی نے مجھ کو دودھ نہیں پلایا، اس کے بھائی کی بیوی نے پلایا یعنی بھالہ اور دیور میں کوئی نسبتی تعلق نہیں ہے، جو حرمت ثابت ہو، آپ نے فرمایا، نہیں، وہ تمہارا چچا ہوا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ احکام کے اندر مصالح عقلی کو بھی تلاش کرتی تھیں۔

اب ہم ذیل میں ان مسائل کو لکھتے ہیں جن کے اسرار و حقائق احادیث میں حضرت عائشہؓ نے ظاہر کئے ہیں، گو ہم نے اس کے لئے حدیث کی تمام کتابوں کا استقصاء کر لیا ہے تاہم ممکن ہے کہ بہت سی باتیں رہ گئیں ہوں، والکمال للہ وحدہ۔

قرآن مجید کی ترتیب و نزول | مقام نزول کے لحاظ سے قرآن مجید کے دو حصے ہیں، مکی اور مدنی، یعنی ایک قرآن مجید کا وہ حصہ جو مکہ میں نازل ہوا، اور دوسرا جو ہجرت کے بعد مدینہ میں نازل ہوا، یہ دونوں ٹکڑے معنوی خصوصیات کے لحاظ سے بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں، گو عام لوگوں کو اس کا مطلق احساس نہیں ہوتا۔ لیکن جو لوگ عربی زبان پر عبور کامل رکھتے ہیں اور اس کے رموز سے واقف ہیں اور وہ صرف سورہ کے الفاظ کو سن کر فیصلہ کر سکتے ہیں کہ مکی سورہ ہے یا مدنی، ان دونوں میں جلی امتیازات حسب ذیل ہیں۔

مکی سورتیں	مدنی سورتیں
زیادہ تر پُر جوش اور جذبات سے بھری ہوئی ہیں۔	مٹھوس اور عمیق ہیں۔

لے صحیح مسلم باب الریاعۃ۔

مکی سورتیں

مدنی سورتیں

الفاظ پر عظمت اور شاندار ہوتے ہیں۔
زیادہ تر نصائح، مواعظ، توحید
ذکر، قیامت اور آیاتِ حشر و نشر
پر مشتمل ہیں۔

ان میں اکثر قافیوں کا لحاظ رکھا گیا
ہے اور عموماً قافیہ بھی بھوٹے۔
ان میں یہود و نصاریٰ سے مناظرہ
نہیں، سیدھی سیدھی باتیں ہیں۔
ان میں اعمال و عبادات کا مطالبہ
کم تر ہے، زیادہ تر عقائد کی بحث ہے۔
جہاد کا ذکر نہیں بلکہ صرف دعوت
و تبلیغ اور نرمی کلام کا۔

قانونی الفاظ ہوتے ہیں۔
احکام اور قوانین پر مشتمل ہیں۔

قافیوں کا لحاظ کم ہے اور اگر کہیں ہے
تو بڑے بڑے قافیے۔
یہود و نصاریٰ سے بکثرت مناظرے
ہیں۔

ان میں اعمال و عبادت کا مطالبہ ہے
دعوت و تبلیغ کے ساتھ جہاد کا حکم
ہوتا ہے۔

اس فرق و امتیاز کے اکتشاف پر پورپ کے علمائے مستشرقین کو بڑا ناز ہے، لیکن انھیں
خبر نہیں کہ رازدار و محرم نبوت آج سے ۱۳۳۵ برس پہلے اس سرِ مکتوم کو علی الاعلان فاش
کر چکی تھی۔ صحیح بخاری میں ہے۔

انما نزل اول ما نزل منه سورہ
من المفصل فیہا ذکر الجنۃ
والنار حتی اذا تاب الناس الی
الاسلام ثم نزل الحرام والحلال
ولو نزل اول متی لا تشر لبوا

قرآن کی جو سب سے پہلے سورہ نازل ہوئی
وہ مفصل کی سورہ ہے جس میں جنت اور
دوزخ کا ذکر ہے، یہاں تک کہ جب لوگ
اسلام کی طرف مائل ہوئے تو پھر حلال و حرام
اترا، اگر پہلے ہی یہ اترتا کہ شراب مت

الخمر لقالوا لا ندع الخمر ابداً
ولو نزل لا تنزلوا لقالوا لا ندع
الزنا ابداً لقد نزل بمكة
وانا جارية العبد بل الساعة
موعدهم والساعة ادھی
وامر وما نزلت سورة البقرة
والنساء الا وانا عنده

پیو۔ لوگ کہتے کہ ہم شراب ہرگز نہیں
چھوڑیں گے، اور اگر یہ اترتا کہ زنا نہ کرو تو
کہتے کہ ہم ہرگز زنا نہ چھوڑیں گے، مکہ میں
جب میں کھیلتی تھی، تو یہ اترتا، ان کے ہنسنے
کا وقت قیامت ہے اور قیامت نہایت
سخت اور تلخ چیز ہے، سورۃ بقرہ اور سورۃ
نساء جب اتر تو میں آپ کی خدمت

(باب تالیف القرآن) میں تھی۔

مقصود یہ ہے کہ اسلام نے اپنا اصول یہ رکھا کہ آہستہ اور رفتہ رفتہ وہ اپنی تعلیم کا دائرہ
وسیع کرتا ہے، اسلام ایک جاہل قوم میں آیا، پہلے خطیبانہ اور موثر طریقہ ادا سے ان کو جنت
اور دوزخ کا ذکر سنایا گیا، جب لوگ اس سے متاثر ہوتے تو اسلام کے احکام، قوانین،
اور امر و نہی نازل ہوتے، زنا اور شراب خوری وغیرہ عاداتِ بد کے ترک کا اگر پہلے دن مطالبہ
کیا جاتا تو کون سنتا؟ زبان اور طرز ادا کا فرق، معانی اور مطالب کے فرق کی بنا پر ہے۔ کون کہہ
سکتا ہے کہ ایک موعظت و نصیحت کی کتاب کی اور قانونِ تحریرات کی زبان ایک ہو سکتی ہے
سورۃ بقرہ اور نساء جس کی نسبت حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ وہ مدینہ میں نازل ہوئیں، چونکہ
مدینہ میں یہود و نصاریٰ تھے، اس لئے ان میں ان سے مناظرات ہیں اور چونکہ اسلام کی دعوت
یہاں کام کر چکی تھی، اس لئے ان میں احکام نازل ہوئے اور احکام و قانون کی زبان کی بنا پر
ان میں قافیہ کم ہیں، اور سورۃ قمر کے نزول کو مکہ میں بتاتی ہیں، اس میں قیامت کا ذکر ہے کہ
انہما ز اسلام تھا، مشرکین کی تردید ہے کہ وہاں انہی سے سابقہ تھا، چھوٹے چھوٹے قافیہ ہیں کہ ان سے
عبارت میں رقت اور تاثیر پیدا کرنا مقصود تھا، الغرض مکی اور مدنی سورتوں میں فرق، حالات کے
اختلاف کی بنا پر ہے اور حالات کے اختلاف سے زبان تعبیر اور طرز ادا میں فرق ہے۔

مدینہ میں اسلام کی کامیابی کا سبب | یہ ایک ایسا تاریخی سوال ہے کہ جس کی نسبت یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ بیسویں صدی عیسوی سے پہلے تاریخ نے اتنی ترقی نہیں کی تھی کہ وہ اس قسم کے سوالات پیدا بھی کر سکے۔ آج کل بڑے بڑے مصنفین اور اربابِ قلم جب ان عقودوں کو حل کرتے ہیں تو تھوڑی دیر کے لئے یہ سمجھ لیتے ہیں کہ وہ آسمان کے تارے توڑ رہے ہیں، لیکن واقعہ یہ ہے کہ جس کے سامنے یہ سب کچھ ہو رہا تھا اس کی نگاہ سے یہ نکتہ پوشیدہ نہ تھا، مخالفوں کے ہجوم میں اسلام کی ترقی قدرتِ الہی کا ایک معجزہ ہے، لیکن ضرور نہیں کہ معجزہ اسبابِ عادی کے بغیر ہی ظہور پذیر ہوا، اللہ تعالیٰ کا اپنے فضل سے کسی شے کے ہونے کے مختلف اسباب کو ایک وقت مناسب میں مٹایا اور مجتمع کر دینا بھی تو معجزہ ہے، جو دنیا میں ہر کام کو تیسرے نہیں آتا اور نہ اس عالم امکان میں کوئی تحریک کبھی ناکامیاب نہ ہوتی۔ حالانکہ ہزاروں تحریکیں ہیں جو عدم اسباب کی بنا پر سرسبز نہیں ہوتیں۔

اسلام کے ظہور سے پہلے مدینہ کے قبائل باہم خانہ جنگیوں میں مصروف تھے، ان لڑائیوں میں ان قبائل کے اکثر اربابِ ادعا قتل ہو گئے اور یہی لوگ ہمیشہ ہر تحریک کے مانع ہوتے ہیں کہ اس سے ان کی پوزیشن کو صدمہ پہنچتا ہے، انصارِ لڑائیوں سے اس قدر چور ہو گئے کہ اسلام آیا تو سب نے اس کو رحمت سمجھا اور چونکہ اربابِ ادعا کا طبقہ مفقود ہو چکا تھا اس لئے انکی راہ میں کسی نے موانع پیدا نہیں کئے، اس طریقے سے خدائے پاک نے اسلام کی ترقی کے راستے مدینہ میں صاف کر دیئے تھے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں۔

کان یوم بعثت یوماً قدمہ اللہ	جنگِ بعاث وہ واقعہ تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے
لرسولہ صلی اللہ علیہ وسلم فقدم	اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پہلے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد	پیدا کر دیا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ آئے
افترق ملوہو وقتلت سرواتہو	توان کی جمعیت منتشر ہو گئی تھی اور ان کے سردار
وخرجوا فقدمہ اللہ لرسولہ فی خلولہم	مارے جا چکے تھے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول

الاسلام۔

صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے انکے اسلام میں داخل

(صحیح بخاری باب القسامہ فی الجاہلیۃ)

جمعہ کے دن نہانا | جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے، اس وجہ سے کہ حضرت عائشہؓ کی زبان سے سنا چاہیے۔

لوگ اپنے گھروں سے اور مدینہ کی باہر
کی آبادی سے جمعہ کی نماز میں آکر شریک
ہوتے تھے، گرد و غبار میں اٹے ہوتے
تھے، پسیتہ چلتا تھا، ان میں سے ایک
آدمی آپ کے پاس آیا، آپ میرے یہاں
تشریف فرما تھے، آپ نے فرمایا، اس
دن کے لئے تم نہالیتے۔

كان الناس يتأبون الجمعة من
منازلهم والعوالی فیاتون فی
الغبار یصیبهم الغبار والعرق
فیخرج منهم العرق فاتی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم النسان منهم وھو
عندی فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم
ولو تطہرتو لیومکواھذا (بخاری کتاب الغسل)

سفر میں دو رکعت | وہ نمازیں جو چار رکعت ہیں قصر کی حالت میں صرف دو رکعتیں ادا کی
جاتی ہیں، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ چار میں سے دو سہولت کی خاطر ساقط کر دی گئی ہیں، لیکن
اصل واقعہ سنو، فرماتی ہیں۔

مکہ میں دو دو رکعتیں فرض تھیں، جب
آپ نے ہجرت فرمائی تو چار فرض من کی
گئیں اور سفر کی مناز اپنی حالت پر
چھوڑ دی گئی

فرضت الصلوۃ رکعتین ثم ہاجر
البنی صلی اللہ علیہ وسلم وفرضت
اربعا وترکت صلوۃ السفر علی الاولی
(بخاری باب ہجرت)

نماز صبح اور نماز عصر کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت | احادیث میں حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ عصر
کی اور صبح کی نماز پڑھ لینے کے بعد پھر کوئی نماز یعنی نفل و سنت بھی جائز نہیں، بظاہر اس ممانعت
کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی، عبادت کا خدا نے ہر وقت حکم دیا ہے، یہ حیرت اور استعجاب حضرت

عائشہؓ دور فرماتی ہیں۔

وہم عمر انما نہی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلوۃ ان
یتحرى طلوع الشمس وغروبها۔
عمرؓ کو وہم ہوا، آپ نے نماز سے
منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص آفتاب
کے طلوع یا غروب کے وقت کو تاک کر

(مسند احمد ۶ ص ۱۲۲) نماز پڑھے۔

یعنی آفتاب پرستی کا شبہ نہ ہو، یا آفتاب پرستوں کے ساتھ وقت عبادت میں تشابہ
کا گمان نہ ہو، اسی قسم کی روایتیں اور صحابہ سے بھی بخاری میں مروی ہیں۔
بیٹھ کر نماز پڑھنا | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ثابت ہے کہ آپ نوافل بیٹھ کر بھی ادا فرماتے
تھے، اسی لئے بعض لوگ کسی عذر کے بغیر بھی بیٹھ کر نفل پڑھنا مستحب سمجھتے تھے، حالانکہ بیٹھ کر نماز
پڑھنے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے سے آدھا ہے، ایک شخص نے حضرت عائشہؓ سے دریافت
کیا کہ آپ بیٹھ کر نماز پڑھتے تھے، جواب دیا۔

حين حطمه الناس۔ جب لوگوں نے آپ کو توڑ دیا یعنی

آپ کمزور ہو گئے،

دوسری روایت میں ہے۔

ما رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقرء فی شئ من صلوۃ اللیل جالساً
قطحتی دخل فی السن۔
میں نے کبھی آپ کو مسجد کی نماز بیٹھ کر
پڑھتے نہیں دیکھا، لیکن لاں جب آپ
کی عمر زیادہ ہو گئی ولست تارکاً

یہ دونوں روایتیں ابوداؤد، باب صلوۃ القاعد میں ہیں، مسلم میں بھی (باب صلوۃ اللیل)
اسی قسم کی روایتیں ہیں، ایک روایت ہے۔

قالت لما یدن صلی اللہ علیہ وسلم
وثقل کان اکثر صلاۃ جالساً
جب آپ کا بدن بجاری ہو گیا تو آپ
اکثر نفل بیٹھ کر پڑھنے لگے۔

اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالتِ عذر نصف ثواب پر قناعت فرمائی ہے، اب جن کی نظر ثواب کی قلت و کثرت پر ہے، وہ تو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کو اچھا سمجھتے ہیں، لیکن جو محبت کے آشنا ہیں، وہ ثواب کی کثرت پر محبوب کی اتباع کو اہمیت دیتے ہیں، اس لئے گوان کو ان نفلوں کے بیٹھ کر پڑھنے کا ثواب کم ملے گا مگر ان کی تلافی اتباع محبت کے ثواب سے انشاء اللہ تعالیٰ پوری ہو جائے گی۔

مغرب میں تین رکعتیں کیوں ہیں | ہجرت کے بعد نمازوں میں جب دو رکعتوں کے بجائے چار رکعتیں ہو گئیں تو مغرب میں تین رکعتیں کیوں رہیں، حضرت عائشہؓ اس کا جواب دیتی ہیں۔
 اذا المغرب فانها وتر النهار مغرب کی رکعتوں میں اضافہ ہوا کیونکہ

(مسند جلد ۶ ص ۲۴۱) وہ دن کی نماز وتر ہے۔

جس طرح رات کی نمازوں میں تین رکعتیں وتر کی ہیں، اسی طرح یہ دن کی نمازوں میں وتر کی تین رکعتیں ہیں۔

صبح کی نماز دو ہی رکعت کیوں رہی؟ | صبح کی نماز میں تو اطمینان زیادہ ہوتا ہے اس میں اور رکعتیں زیادہ ہونی چاہئیں، فرمائی ہیں۔

وصلوة الفجر لطول قراءتهما نماز فجر میں بھی رکعتوں کا اضافہ نہ ہوا کیونکہ صبح کی دونوں رکعتوں میں لمبی

(مسند جلد ۶ ص ۲۴۱) سورتیں پڑھی جاتی ہیں۔

صبح کی نماز میں مخصوص طور سے شریعت نے خشوع و خضوع کا لحاظ زیادہ رکھا ہے، بار بار کے اٹھنے بیٹھنے سے اس میں فرق آتا ہے، اس لئے کمیت کے بجائے اس میں کیفیت کا اضافہ کر دیا گیا، یعنی رکعتوں کی تعداد دو دو ہی رہی، لیکن قرآۃ لمبی کر دی گئی۔

صوم عاشورہ کا سبب | روزہ عاشورہ یعنی دسویں محرم کو اہل جاہلیت روزہ رکھتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جاہلیت میں اس دن روزہ رکھتے تھے، اسلام آیا تو بھی یہ روزہ

واجب رہا، رمضان کے روزے فرض ہوتے تو اس روزہ کا وجوب منسوخ ہو گیا، حضرت
عبداللہ بن عمر سے بھی اسی قسم کی روایات احادیث میں مذکور ہیں، لیکن یہ وہ بیان نہیں کرتے
کہ جاہلیت میں اس دن کیوں روزہ رکھا جاتا تھا، اس کا سبب حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں۔

كانوا يصومون يوم عاشوراء رمضان کی فرضیت سے پہلے قریش

قبل ان یفرض رمضان وکان عاشورہ کے دن کا روزہ رکھتے تھے اس

لے بخاری، مسلم، ابوداؤد اور ابن ماجہ میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت اس سے مختلف ہے وہ کہتے ہیں
کہ جب آپ مدینہ آئے تو یہودیوں کو دیکھا کہ اس دن روزہ رکھتے ہیں، سبب دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ چونکہ اس
دن خدا نے حضرت موسیٰ کو فرعون پر فتح عطا کی تھی، اس کی یادگار میں یہود اس دن کا روزہ رکھتے ہیں، آپ نے
فرمایا، تو پھر میں اس روزہ رکھنے کا زیادہ مستحق ہوں، چنانچہ آپ نے خود بھی اس دن روزہ رکھا اور صحابہؓ کو بھی رکھنے
کا حکم دیا، حضرت ابوموسیٰؓ سے بھی بخاری میں ایک اسی قسم کی روایت ہے، حضرت عائشہؓ کی حدیث موطا بخاری
مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور مسند احمد میں ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی ایک روایت ابوداؤد اور ابن ماجہ میں ہے
جو حضرت عائشہؓ کی تائید ہے۔ معجم کبیر طبرانی میں حضرت زیدؓ سے جو روایت ہے وہ بھی حضرت عائشہؓ ہی کی
تائید میں ہے، ابوداؤد اور ابن ماجہ میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ یہود کی مخالفت کرنا چاہیے، وہ دس کو روزہ رکھتے
ہیں ہم آئندہ نو کو روزہ رکھیں گے، حضرت عائشہؓ کی روایت حضرت ابن عباسؓ کی روایت پر تین اسباب سے
ترجیح رکھتی ہے، روایات کی کثرت، حضرت ابن عمرؓ کی تائید اور قیاس کا اقتضا۔ یعنی گر عاشورہ کے دن
آپ یہود کی پیروی میں روزہ رکھتے تو پھر مخالفت کے اظہار کی کیا حاجت تھی، بہر حال دونوں روایتوں میں
تطبیق اس طرح ممکن ہے کہ مکہ میں اہل جاہلیت اس دن روزہ رکھتے تھے، آپ بھی رکھتے ہوں گے اسی
دن یہود بھی روزہ رکھتے تھے، اتفاقاً دونوں کی تاریخیں تھیں، جب آپ مدینہ تشریف لائے تو یہود کو بھی روزہ
سے پایا، آپ نے بھی حسب دستور روزہ رکھا، یہود کی تقلید منظور نہ تھی اسی لئے مسلم اور ابوداؤد میں
حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب آپ نے اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا تو لوگوں نے عرض کیا

یوم تستر فیہ الکعبۃ

روز کعبہ کو غلاف پہنایا جاتا تھا۔

پورے رمضان میں آپ نے تراویح کیوں نہ پڑھی | آپ رات کو جو نمازیں پڑھا کرتے تھے، حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ سے بڑھ کر کوئی ان سے تحقیقی طور سے واقف نہ تھا۔ وہ کہتی ہیں کہ آپ رمضان یا غیر رمضان میں کبھی تیرہ رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔ رمضان میں آپ نے ایک دن مسجد میں تراویح کی نماز پڑھی، آپ کو نماز پڑھتے دیکھ کر کچھ اور لوگ بھی شریک ہو گئے، دوسرے دن اور زیادہ جمع ہوا، تیسرے دن بھی لوگ جمع ہوئے، چوتھے دن اتنا جمع ہوا کہ مسجد میں جگہ نہ رہی، لیکن آپ باہر تشریف نہ لاتے، لوگ انتظار کر کے مایوس ہو کر واپس چلے گئے، صبح کو آپ نے لوگوں سے فرمایا۔

اما بعد فانہ لم یخف علی شانکمو

آج شب کو تمہاری حالت مجھ سے پوشیدہ

اللیۃ ولکنی خشیت ان تفرض

نہ بھتی، لیکن مجھے ڈر ہوا کہ کہیں تم پر تراویح

علیکم صلاۃ اللیل فتعجزوا۔

فرض نہ ہو جاتے اور تم اس کی اداسے قاصر رہو

لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد جب کہ فرضیت کا گمان جاتا رہا تو صحابہ نے مواظبت کے ساتھ اس کو ادا فرمایا، اب جن کی نظر اصل حدیث پر ہے، وہ اس کو مستحب ہی سمجھتے ہیں، لیکن جنہوں نے صحابہ کی پیروی کی، انہوں نے اس کو سنتِ موکدہ قرار دیا۔
حج کی حقیقت | ناواقف اعتراض کرتے ہیں کہ حج کے تمام ارکان مثلاً طواف کرنا، بعض مقامات پر دوڑنا، کہیں کھڑا ہونا، حج میں کہیں ٹھہرنا، کہیں کنکری پھینکنا، ایک بے سود عمل ہے، حضرت

ربعیہ حاشیہ ص ۲۳۸) کہ یا رسول اللہ! یہود و نصاریٰ اس دن کی بڑی عزت و تعظیم کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا آئندہ سال نو تاریخ کو روزہ رکھیں گے لیکن آئندہ سال آپ زندہ نہ رہے۔ آخر ٹکڑے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سلسلہ کا واقعہ ہے حالانکہ حدیث کی اکثر کتابوں سے ثابت ہوتا ہے کہ سلسلہ میں آپ نے صوم عاشورہ کا حکم دیا تھا نو تاریخ کو روزہ رکھنے کا یہ مطلب ہے کہ دس کے ساتھ نو کو بھی روزہ رکھیں گے، یعنی نو اور دس دونوں تاریخوں میں۔

لے مسند احمد جلد ۶ ص ۲۲۲ لے صحیح مسلم باب صلاۃ اللیل۔

عائشہؓ فرماتی ہیں۔

انما جعل الطواف بالبيت و خانہ کعبہ، صفا اور مروہ کا طواف،

بالصفا والمروة و رمی الجمار لاقامة کنکریاں پھینکنا تو صرف خدا کی یاد قائم

ذکر اللہ عزوجل۔

کرنے کے لئے ہے۔

یعنی اصل مقصود یہ اعمال نہیں ہیں، بلکہ یاد الہی کے مقامات ہیں، اور قرآن سے اشارہ پایا جاتا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کے زمانہ میں یہ بھی ایک طرز عبادت تھا، حج جو یادگار ابراہیمؑ ہے اس میں وہی پہلا طرز عبادت باقی رکھا گیا، جس کو ہر مستطیع مسلمان کو عمر بھر میں ایک دفعہ ادا کرنا ضروری ہے۔

وادی محصب میں قیام | مکہ معظمہ کے پاس محصب نام ایک وادی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایام حج میں وہاں قیام فرمایا تھا، آپ کے بعد خلفائے راشدین نے بھی یہاں قیام فرمایا، حضرت ابن عمرؓ محصب میں قیام کو بھی اعمال حج کے مسنونات میں سمجھتے تھے، حضرت عائشہؓ اس کو سنت نہیں سمجھتی تھیں، اور یہاں قیام نہیں کرتی تھیں، فرماتی تھیں۔

انما نزلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے یہاں صرف اس لئے پڑاؤ ڈالا تھا کہ

لانه كان منزلاً اسمي لخروجه۔ یہاں سے نکلنے میں آسانی ہوتی تھی۔

حضرت ابن عباسؓ اور ابو رافعؓ بھی اس مسئلہ میں حضرت عائشہؓ کے ساتھ ہیں۔
قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ رکھنے کی ممانعت | ایک دفعہ آپ نے حکم دیا کہ قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ نہ رکھا جائے، حضرت علیؓ، حضرت ابن عمرؓ، حضرت عبداللہ بن واقدؓ سے مروی ہے کہ وہ اس حکم کو دائمی سمجھتے تھے، لیکن حضرت عائشہؓ، حضرت جابرؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ، حضرت سلمہ بن اکوعؓ، حضرت ثوبانؓ مولیٰ رسول اللہ علیہ وسلم اور حضرت بریدہؓ نے آنحضرت

لہ یہ چاروں روایتیں مسلم استجاب النزول بالمحصب میں ہیں، حضرت عائشہؓ کی روایت

مسند احمد جلد ۶ ص ۱۹۰ میں موجود ہے۔

صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ یہ وقتی اور فوری حکم تھا، لیکن اس فوری حکم کی علت حقیقی ہم کو حضرت عائشہؓ نے بتائی، ایک شخص نے پوچھا کہ کیا تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کیا ہے؟ فرمایا۔

لا ولكن لم يكن ليضحي منهم الا
قليل ففعل ذلك ليطعم من
ضحى من لم يضح.

نہیں، اس زمانہ میں کم لوگ قربانی
کر سکتے تھے، اس لئے آپ نے یہ حکم دیا
تاکہ جو قربانی کریں وہ ان کو کھلائیں جنہوں

(مسند جلد ۲ صفحہ ۱۰۲) نے قربانی نہیں کی ہے۔

حضرت عائشہؓ کی یہی حدیث امام مسلم نے جزئی صورت میں بیان کی ہے یعنی یہ کہ ایک سال مدینہ کے آس پاس کے دیہاتوں میں قحط پڑا، اس سال آپ نے یہ حکم دیا، اور دوسرے سال جب قحط نہیں رہا، منسوخ فرمادیا، حضرت سلمہ بن اکوع سے بھی اسی قسم کی روایت ہے۔

تعمیر کعبہ اور بعض اعمال حج

کعبہ کی ایک طرف کی دیوار کے بعد کچھ جگہ چھوٹی ہوتی ہے، اس کو عظیم کتے ہیں، طواف میں عظیم بھی اندر داخل کر لیتے ہیں، ہر شخص کے دل میں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ جو حصہ کعبہ کے اندر داخل نہیں، اس کو طواف میں کیوں شامل کرتے ہیں، ممکن ہے کہ اور صحابہ نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس راز کی عقدہ کشائی چاہی ہو، لیکن کتب حدیث کی موجودہ خاموش مجالس درس میں اس وقت حضرت عائشہؓ کے سوا اور کسی کی زبان گویا نظر نہیں آتی، فرماتی ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا، یا رسول اللہ! یہ دیواریں بھی خانہ کعبہ میں داخل ہیں؟ ارشاد ہوا "ہاں" عرض کی کہ پھر بناتے وقت لوگوں نے ان کو اندر کیوں نہیں کر لیا، فرمایا تمہاری قوم کے پاس سرمایہ نہ تھا، اس لئے اتنا کم کر دیا، پھر عرض کی کہ اس کا دروازہ اتنا بلند کیوں رکھا، فرمایا یہ اس لئے تاکہ وہ جس کو چاہیں اندر جانے دیں اور جس کو چاہیں روک دیں،

لے یہ دونوں حدیثیں مع حدیث ماقبل متعلق قربانی کے لئے مسلم کتاب الذبائح دیکھئے۔

حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ اگر عائشہؓ کی یہ روایت صحیح ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے اسی لئے ادھر کے دونوں رکنوں کو بوسہ نہیں دیا، لیکن سوال یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ معلوم تھا کہ خانہ کعبہ اپنے اصلی اساس پر قائم نہیں ہے تو شریعت ابراہیمی کے مجدد کی حیثیت سے آپؐ کا فرض تھا کہ اس کو ڈھاکر نئے سرے سے تعمیر کریں، یہ شبہ نہ تھا، جو جانشین ابراہیم سے پوشیدہ ہوتا، آپؐ نے فرمایا عائشہؓ! تیری قوم اگر کفر کے زمانہ سے قریب نہ ہوتی تو میں کعبہ کو ڈھاکر اساس ابراہیمی پر تعمیر کرتا، یعنی چونکہ عام اہل عرب ابھی نئے نئے مسلمان ہوتے ہیں ایسا نہ ہو کہ وہ اس سے بھڑک جائیں، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی مصلحت کی بنا پر اگر کسی شرعی کام کی تعمیل میں تاخیر کی جائے تو قابلِ ملامت نہیں، بشرطیکہ شریعت نے اس کام کی فوری تعمیل کا علی الاعلان مطالبہ نہ کیا ہو۔

حضرت عائشہؓ کی اسی روایت کے مطابق آپؐ کے بھانجے حضرت ابن زبیرؓ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں کعبہ کو بڑھا کر اصل ابراہیمی بنیاد پر قائم کیا، عبد الملک نے جب حضرت ابن زبیرؓ کی شہادت کے بعد مکہ معظمہ پر قبضہ کر لیا تو یہ سمجھ کر کہ یہ فعل ابن زبیرؓ نے اپنے اجتہاد سے کیا تھا، ڈھاکر پھر قدیم ہیئت پر اس کو بنوا دیا، لیکن جب اس کی ثقات کی روایات سے یہ معلوم ہوا کہ ام المومنینؓ کی روایت کے مطابق اس کی تعمیر ہوئی تھی تو اپنی اس حرکت پر اس کو سخت ندامت ہوئی۔

سوار ہو کر طواف کرنا | حجتہ الوداع میں سواری پر بیٹھ کر آپؐ نے طواف کیا تھا، اس سے بعض لوگوں کو شبہ ہوا کہ سواری پر بیٹھ کر طواف کرنا سنت ہے، چنانچہ بعض مجتہدین کا یہ مسلک ہے لیکن حقیقت میں ایسا نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی خاص سبب سے ایسا کیا تھا

یہ روایتیں حدیث کی اکثر کتابوں میں ہیں، لیکن میں نے خصوصیت کے ساتھ اس موقع پر مسلم

باب نقض الکعبہ پیش نظر رکھی ہے، مسلم باب نقض الکعبہ و مسند عبد ۶ ص ۲۴۷ و ۲۵۳۔

صحابہ میں سے تین صحابیوں نے اس کی تین وجہیں بتائی ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ آپ بیمار تھے، اس لئے سوار ہو کر طواف کیا، حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ ایسا اس لئے آپ نے کیا تھا کہ لوگ آپ کو دیکھ سکیں اور آپ سے پوچھ سکیں، کیونکہ ہجوم کے سبب سے آپ لوگوں کو نظر نہ آتے تھے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آپ نے اس سبب سے ایسا کیا تھا کہ لوگوں کی بے انتہا بھیڑ تھی اور ہر شخص گویا اپنے آپ کو آپ کے پاس پہنچانا چاہتا تھا، کش مکش تھی اور آپ اس بات کو ناپسند فرماتے تھے کہ لوگوں کو زبردستی ہٹایا جائے، اس لئے آپ سوار ہو گئے۔

حضرت ابن عباسؓ نے جو وجہ بتائی ہے، اس کے تسلیم کرنے میں اس لئے تردد ہے کہ اگر آپ واقعہ بیمار ہوتے، تو ایسا واقعہ نہ تھا جو صرف حضرت ابن عباسؓ کو معلوم ہوتا بلکہ اس عام مجمع میں اس کا اعلان ہو جاتا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ واقعہ کے سبب کو اپنی اپنی فہم کے مطابق سمجھ کر ان صاحبوں نے بیان کیا ہے۔

ہجرت | آج کل ہجرت کے معنی یہ سمجھے جاتے ہیں کہ کوئی اپنا گھر چھوڑ کر مدینہ منورہ یا مکہ معظمہ میں جا کر آباد ہو جاتے، خواہ وہ جہاں پہلے آباد تھا وہ کیسے ہی آرام اور امن و امان کا ملک ہو۔ عطاء بن ابی رباح جو ائمہ تابعین میں شمار کئے جاتے ہیں، ایک دفعہ ام المومنین کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور سوال کیا کہ ہجرت کی کیا حقیقت ہے، فرمایا۔

لا ہجرت الا یومہ کان المؤمنون	اب ہجرت نہیں ہے، ہجرت جب تھی
یفراحدھو بدینہ الی اللہ	جب مسلمان اپنے مذہب کو لے کر خدا اور اس
والی رسولہ مخافۃ ان یفتن	کے رسول کے پاس ڈر سے دوڑا آتا تھا کہ
علیہ فاما الیوم فقد اظہر	اس کو تبدیل مذہب کے سبب سے ستایا
اللہ الاسلام والیوم یعبد	نہ جاتے، اب خدا نے اسلام کو غالب
ربہ حیث یشاء ولکن	کر دیا، اب مسلمان جہاں چاہے اپنے

نہ صحیح مسلم کتاب الحج میں حضرت عائشہؓ اور حضرت جابرؓ کی روایتیں ہیں اور ابوداؤد میں ابن عباسؓ کی حدیث ہے

خدا کو پوج سکتا ہے۔ ہاں جہاد اور

نیت کا ثواب باقی ہے۔

اس نکتہ کے واضح ہو جانے کے بعد یہ راز کھل جاتا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ یہ کہیں کہا کرتے تھے لا ہجرۃ بعد الفتح، فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں، کیونکہ اس کے بعد تمام ملک میں امن و امان قائم ہو گیا تھا۔ تاہم اگر کوئی جواز الہی یا جواز نبوی کی نیت سے ترک وطن کر کے وہاں آباد ہو تو نیت کا ثواب ملے گا۔

آپ کا حجرہ میں دفن ہونا | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جب وصال ہوا تو صحابہ میں اختلاف ہوا کہ آپ کو کہاں دفن کیا جائے، ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ پیغمبر جہاں مرتے ہیں وہیں دفن ہوتے ہیں، اس لئے آپ کو حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں جہاں آپ نے وفات پائی تھی، دفن کیا گیا۔ ممکن ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے کہا ہو، تاہم یہ ایک تاریخی مسئلہ ہے اور ثبوت کا محتاج ہے، اس کا اصلی سبب حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں۔

آپ نے مرض الموت میں فرمایا۔ خدا یہود

و نصاریٰ پر لعنت بھیجے کہ انھوں نے

اپنے پیغمبروں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا

لیا (حضرت عائشہؓ کہتی ہیں) اگر یہ نہ

ہوتا تو آپ کی قبر کھلے میدان میں ہوتی

لیکن چونکہ اس کا خوف تھا کہ وہ بھی

سجدہ گاہ نہ بن جاتے (اس لئے آپ حجرہ

کے اندر دفن ہوئے)

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فی مرضہ الذی لولیعومنہ لعن

اللہ الیہود والنصارى اتخذوا

قبور انبیاءہم مساجد، لولا

ذلك ابرز قبرہ غیر انہ خشی

ان یتخذ مسجداً۔

(صحیح بخاری آخر کتاب الجنائز۔ ومنذ احمد

جلد ۶ ص ۱۲۱)

۱۔ صحیح بخاری باب الحجۃ ۷۰ ایضاً، اس حدیث کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فتح مکہ کے بعد مکہ سے ہجرت

کی ضرورت نہیں رہی۔

اسی سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار مبارک کو دیواروں اور سقف کے اندر محفوظ رکھا جانا اب بھی کیوں ضروری ہے۔

طب تاریخ و ادب و خطابت و شاعری

حضرت عائشہؓ کے شاگردوں کا بیان ہے کہ تاریخ، ادب، خطابت اور شاعری میں ان کو ابھی دستگاہ حاصل تھی اور طب میں بھی ان کو کسی تدریج نہ داخل تھا، ہشام بن عروہ کی روایت ہے:

ما رایت احدا من الناس اعلم
بالقرآن ولا بفریضة ولا بحلال
ولا حرام ولا بشعر ولا بمحدث
الحرب ولا بالنسب من عائشة۔
میں نے قرآن، فرائض، حلال و حرام
رے یعنی فقہ، شاعری، عرب کی تاریخ و
نسب کا حضرت عائشہؓ سے زیادہ
واقف کار کسی کو نہ پایا۔

طب [عروہ کہتے ہیں، میں نے حضرت عائشہؓ سے زیادہ کسی کو طب کا ماہر نہیں پایا، یہ ظاہر ہے کہ عرب میں فن طب کا باقاعدہ رواج نہ تھا، عرب کا سب سے بڑا طبیب انس زمانہ میں حارث ابن کلدہ تھا، اور ملک میں پھوٹے پھوٹے طبیب و معالج تھے، ان کا فن طب وہی تھا جو حامل قوموں میں رائج ہوتا ہے، کچھ جڑی بوٹیوں کے خواص معلوم ہوں گے، کچھ بیماریوں کی مجرب دوائیں معلوم ہوں گی، حضرت عائشہؓ سے ایک شخص نے پوچھا کہ آپ شعر کہتی ہیں تو میں نے مانا کہ آپ ابو بکرؓ کی بیٹی ہیں، کہہ سکتی ہیں، لیکن آپ کو طب سے یہ واقفیت کیسے ہوتی۔ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر عمر میں بیمار رہا کرتے تھے، اطباء عرب آیا کرتے تھے، جو وہ بتاتے تھے میں یاد کر لیتی تھی۔

ہم سمجھتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کی طبی واقفیت ویسی ہی ہوگی جیسے پہلے خاندان کی بڑی

بوڑھیاں بچوں کا علاج کرتی تھیں اور کچھ اور بیماریوں کے مجرب نسخے یاد رکھتی تھیں، مسلمان عورتیں عموماً لڑائیوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جاتی تھیں اور زخمیوں کی مرہم پی کرتی تھیں، خود حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی جنگِ احد میں مصروفِ خدمت تھیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عہدِ مبارک میں خاتونانِ اسلام کو حسبِ ضرورت اس فن سے واقفیت تھی۔

تاریخِ عرب کے حالات، جاہلیت کے رسوم اور قبائل کے باہمی انساب کی واقفیت میں حضرت ابوبکرؓ کو مہارتِ تامہ حاصل تھی۔ حضرت عائشہؓ ان کی بیٹی تھیں، اس لئے ان فنون کی واقفیت ان کا خاندانی ورثہ تھا، عروہ کتنے ہیں مارائیت احداً من الناس اعلم بحديث العرب والنسب من عائشةؓ، میں نے حضرت عائشہؓ سے زیادہ کسی کو عرب کی تاریخ و نسب کا ماہر نہ پایا۔

عرب جاہلیت کے رسوم اور معاشرتی حالات کے متعلق بعض نہایت قیمتی معلومات حدیث کی کتابوں میں حضرت عائشہؓ ہی کی زبانی منقول ہیں، مثلاً عرب میں شادی کے کتنے طریقے جاری تھے، طلاق کی کیا صورت ہوتی تھی، شادیوں میں کیا گایا جاتا تھا، ان کے روزہ کا دن کون تھا، قریش حج میں کہاں اترتے تھے، میت کو دیکھ کر کیا کہا جاتا تھا۔

محدثین کی محفل میں انصار کی جنگِ بعاث کا تذکرہ ہم نے حضرت عائشہؓ ہی کی زبانی سنا۔ انصار کی بعض مذہبی رسوم مثلاً یہ کہ وہ جاہلیت میں مثل کے بت پوجتے تھے، انہی سے ہم کو لے ابو داؤد کتاب الجہاد لے اصابہ اور استیعاب میں حضرت ابوبکرؓ اور حضرت حسان بن ثابتؓ کا تذکرہ پڑھا۔

نیز مسند ابن حنبل جلد ۶ ص ۶۷ لے مسند جلد ۶ ص لے تذکرہ ذہبی ترجمہ حضرت عائشہؓ لے صحیح بخاری کتاب النکاح لے ترمذی کتاب الطلاق لے معجم صغیر طبرانی، باب الحاء لے مسند احمد جلد ۶ ص ۲۴۴۔

لے صحیح بخاری تفسیر ثم افیضوا لے بخاری باب ایام الجاہلیہ۔

لے صحیح بخاری جلد اول ذکر ایام جاہلیت۔

معلوم ہوتے، اسلام کے بعض اہم تاریخی واقعات مثلاً آپ کے آغازِ وحی اور ابتدائے نبوت کے مفصل حالات، ہجرت کے تفصیلی واقعات، خود اپنے واقعہ افک کی من وعن مفصل کیفیت کو انہی کی زبان سے لوگوں نے سنا، صحاح میں احادیث دو تین سطروں سے زیادہ کی نہیں ہوتی، لیکن حضرت عائشہؓ کے یہ واقعات احادیث کے دو دو تین تین صفحات میں مسلسل بیان ہوئے ہیں، قرآن کیونکر اور کس ترتیب سے نازل ہوا۔ نماز کی کیا صورت اسلام میں پیدا ہوئی انہی نے بتایا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض الموت کی شروع سے آخر تک مفصل کیفیت صرف انہی کی زبان سے سن کر دنیا نے جانا، آپ کے کفن میں کس کپڑے تھے اور کس قسم کے تھے، انہی نے بتایا (صحاح ابواب الجنائز)

خیر یہ تو گھر کے اندر کی باتیں تھیں، میدانِ جنگ کے حالات بھی انہوں نے ہم کو سنائے ہیں، غزوہ بدر کے بعض واقعات، جنگ احد کی کیفیت، غزوہ خندق کے کچھ حالات، غزوہ بنی قریظہ کے بعض جزئیات، غزوہ ذات الرقاع میں نماز خوف کی کیفیت، فتح مکہ میں عورتوں کی بیعت، حجۃ الوداع کے واقعات کے ضروری اجزاء۔ انہی سے ہاتھ آتے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پاک کے متعلق صحیح و مفصل معلومات انہی نے ہم پہنچائیں، مثلاً قصہ بدر وحی، واقعہ ہجرت، واقعہ وصال کے علاوہ آپ کی عبادت شبانہ، آپ کے خانگی مشاغل، آپ کے ذاتی اخلاق کا صحیح نقشہ انہی نے ہم کو کھینچ کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سب سے سخت دن کون سا گزرا انہی نے

۱۔ صحیح بخاری کتاب الحج ۴ صحیح بخاری باب بدر وحی ۵ صحیح بخاری باب الہجرة ۶ صحیح بخاری باب الافک

۷ صحیح بخاری باب تالیف القرآن ۸ صحیح بخاری باب وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۹ مسند

احمد جلد ۶ ص ۲۷۲ و ص ۱۵۰ ۱۰ مسند احمد جلد ۶ ص ۱۰۷ مسند احمد جلد ۶ ص ۱۲۱ ۱۱ بخاری ذکر قریظہ

۱۲ مسند احمد جلد ۶ ص ۲۷۵ ۱۳ صحیح بخاری وغیرہ کتاب الحج ۱۴ صحیح بخاری، مسلم و ابوداؤد

وغیرہ باب قیام اللیل ۱۵ مسند احمد جلد ۶ ص ۱۸۲ ۱۶ صحیح بخاری باب کیف یكون الرجل فی اہلہ۔

۱۷ صحیح بخاری و ابوداؤد کتاب الادب۔

ہم کو بتایا۔ آپ کے بعد حضرت ابو بکرؓ کی خلافت، حضرت فاطمہؓ اور ازواجِ مطہرات کا دعویٰ، حضرت علیؓ کا ملالِ خاطر اور بیعت کے تمام مفصل واقعات بروایت صحیحہ انہی سے ہم کو معلوم ہوئے (صحیح بخاری، وفات النبی و کتاب الفرائض و عز: وہ خیر و صحیح مسلم باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ماترکنا فلو صدقہ)

تاریخ اسلام کے متعلق تو ان کے معلومات ذاتی مشاہدات پر مبنی تھے لیکن عرب جاہلیت کے حالات انھوں نے کس سے سُنے، ایک حدیث کی سند پر معلوم ہوتا ہے کہ یہ فیض ان کو اپنے پدر بزرگوار سے پہنچا تھا، ان کے ایک شاگرد ان سے کہتے ہیں۔

لا اعجب من علمك آپ کے تاریخ عرب کے متعلق معلومات

..... ایاہا العرب اقول ابنة پر مجھ کو تعجب نہیں، میں کہتا ہوں کہ

ابی بکر۔ ابو بکر کی بیٹی ہیں۔

ادب | ادب سے مراد عام گفتگو کی خوبی اور نشر کی انشاء پر داری ہے، بہت سی روایتیں اس باب میں متفق ہیں کہ حضرت عائشہؓ نہایت شیریں کلام اور فصیح اللسان تھیں، ان کے ایک شاگرد موسیٰ بن طلحہ کی روایت ہے کہ:-

ما رايت افصح من عائشة۔ حضرت عائشہؓ سے زیادہ فصیح اللسان میں

(مستدرک حاکم ترمذی، مناقب) نے نہیں دیکھا۔

احنف بن قیس ایک لکھتے ہیں۔

ما سمعت الکلام من فہ کسی مخلوق کے منہ کی بات حُسن بیان

مخلوق افخرو لا احسن اور متانت میں حضرت عائشہؓ کے منہ کی

من عائشة (مستدرک حاکم) بات سے عمدہ اور بہتر نہیں سنی۔

گو حضرت عائشہؓ سے ہزاروں حدیثیں مروی ہیں تاہم یہ محدثین میں مسلم ہے کہ احادیث

لے صحیح بخاری باب اشہد بالقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مسند ابن حنبل جلد ۶ ص ۶۷ و مستدرک حاکم۔

بالفاظہا بہت کم محفوظ ہیں، بایں ہمہ پوری حدیث میں ایک فقرہ بھی اگر ان کی زبان کا محفوظ رہ گیا ہے تو اس نے پوری حدیث میں جان ڈال دی ہے، حدیث بدوحی میں فرماتی ہیں کہ ابتداءً آپ کو روایتے صادقہ ہوتا تھا، اس موقع پر فرماتی ہیں فسادای رویا الاجاءت مثل فلق الصبح، آپ جو خواب دیکھتے تھے، وہ سپیدۂ صبح کی طرح نمودار ہوتا تھا، آپ پر جب وحی کی کیفیت طاری ہوتی تھی تو پیشانی عرق آلود ہو جاتی تھی، اس کو اس طرح ادا کرتی ہیں، مثل الحان، پیشانی پر موتی ڈھلکتے تھے، جب لوگوں نے معاذ اللہ ان پر تہمت رکھی ہے، تو اس کرب اور بے چینی میں راتوں کو نیند نہیں آتی تھی، اس مفہوم کو اس طرح ادا فرماتی ہیں فی اکتحل بنوم میں نے سرمہ خواب نہیں لگایا۔

صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ کی زبانی ام زرع کا جو اخلاقی قصہ مذکور ہے، اس کی عبارت کا ایک ایک فقرہ بلکہ ایک ایک لفظ عرب کی زبان اور ان کی تشبیہات و استعارات کا خالص نمونہ ہے، اہل ادب نے صرف ایک صفحہ کی عبارت کی شریحیں لکھی ہیں اور اس پر سواشی چڑھاتے ہیں۔

تعلیم کے عنوان میں ابھی آتے گا کہ وہ اپنے شاگردوں کی زبان اور طرز ادا اور صحت تلفظ کی نگرانی کرتی تھیں۔

خطابت | خطابت یا قوتِ تحریر عربوں کی آزاد طبیعتوں کا فطری جوہر ہے، مردوں سے گزر کر یہ ملکہ عورتوں تک میں موجود تھا، اسلام کے ابتدائی قرون میں جب مسلمانوں میں عربیت کی روح زندہ تھی، ان میں بڑی بڑی پُر زور مقررہ اور خطیبہ گزری ہیں، احمد بن ابی طاہر المتوفیؒ نے بلاغات النساء کے نام سے ایک کتاب لکھی تھی، جس میں اس زمانے کی مسلمان عورتوں کی تقریریں اور خطبے قلم بند کئے ہیں، اس میں حضرت عائشہؓ کی تقریریں بھی ہیں، طبری میں ان کی وہ تقریریں ہیں جو جنگِ جمل کے میدانوں میں انھوں نے کی تھیں، ابن عبد ربہ نے عقد الفرید میں ان کی ایک تقریر نقل کی ہے۔

احنف بن قیس تابعی بصری جنہوں نے غالباً بصرہ میں حضرت عائشہؓ کی تقریریں سنی ہوں گی، کہتے ہیں، میں نے حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ اور اس وقت تک کے تمام خلفاء کی تقریریں سنی ہیں، لیکن حضرت عائشہؓ کے منہ سے جو بات نکلتی تھی، اس میں یہ خوبی اور بلندی ہوتی تھی وہ کسی کے کلام میں نہیں ہوتی تھی۔ میری رائے میں احنف کا یہ بیان مبالغہ سے خالی نہیں، اس میں خارجی تاثرات کو بھی دخل ہے، ایک عورت کی تقریر اور وہ بھی میدان جنگ میں، یقیناً موثر ہوتی ہوگی۔ بہر حال اس میں شک نہیں کہ وہ بڑی فصیح البیان مقررہ تھیں، حضرت معاویہ کا قول ہے کہ میں نے عائشہؓ سے زیادہ بلیغ، زیادہ فصیح البیان اور زیادہ تیز فہم کوئی خطیب نہیں دیکھا، موسیٰ بن طلحہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ سے زیادہ فصیح البیان میں نے کسی کو نہیں دیکھا۔

ایک مقرر کے لئے حسنِ گفتار اور فصاحت لسانی کے ساتھ آواز میں بلندی اور لہجہ میں رفعت اور جلالت ہونی ضرور ہے، حضرت عائشہؓ کی آواز اسی قسم کی تھی، طبری میں ہے،

فتکمت عائشۃ وکانت جہودہ	پھر حضرت عائشہؓ نے تقریر کی، وہ بلند
یعلو صوتها کثیرۃ کانه صوت	آواز تھیں، ان کی آواز اکثر لوگوں پر غالب
امرۃ جلیلة	آجاتی تھی گویا کہ وہ ایک صاحب جلال
(صفحہ ۳۱۱۹ یورپ)	خاتون کی آواز تھی۔

جنگِ جمل کے تذکرہ میں ہم نے ان کی چند تقریریں نقل کی ہیں، گو ترجمہ سے اصل شان ظاہر نہیں ہو سکتی، تاہم ان سے جوشِ بیان اور زورِ کلام کا اندازہ ہوگا۔

شاعری | اسلام سے پہلے عرب کی علمی کائنات جو کچھ تھی، وہ شاعری تھی، ایک عرب شاعر جب اپنی زبان کے جوہر دکھاتا تھا تو کہیں آگ لگا دیتا تھا اور کہیں آبِ حیات برسا دیتا تھا، یہ وصف

لہ مستدرک ذکر عائشہؓ و امام احمد فی کتاب الزہد للزرقانی بر مواہب جلد ۳ ص ۲۶۷ بحوالہ طبرانی، دوسری روایت بر حال الصیح مروی ہے۔

صرف مردوں کے ساتھ مخصوص نہ تھا، بلکہ عورتیں بھی اس میں داخل تھیں، اسلام سے پہلے اور اسلام کے بعد بھی سویرس تک مسلمانوں میں عزیت کا جوہر باقی رہا، سینکڑوں عورتیں شعر و سخن میں وہ کمال رکھتی تھیں کہ اب تک ان کا کلام عرب کی شاعری کی زینت ہے۔

حضرت عائشہؓ اسی عہد میں پیدا ہوئی تھیں، ان کے پدر بزرگوار عرب میں شعر و سخن کے جوہر ہی تھے، اس لئے یہ فن آغوش پدر ہی میں انھوں نے سیکھا، ان کے شاگرد کہا کرتے تھے، کہ ہم کو آپ کی شاعری پر تعجب نہیں، اس لئے کہ آپ ابو بکرؓ کی بیٹی ہیں۔ امام بخاری نے ادب المفرد میں عروہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عائشہؓ کو کعب بن مالک کا پورا قصیدہ یاد تھا ایک قصیدہ میں کم و بیش چالیس شعر تھے۔ ایک صاحب نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کسی موقع پر شعر پڑھتے تھے، بولیں ہاں عبداللہ بن رواحہ کے بعض اشعار پڑھتے تھے، مثلاً:

و یأتیک بالآخبار من لوتزود جن کو زادِ راہ دے کر تم نے نہیں بھیجا وہ خبریں لیکر آئیں گے۔
ابو بکرؓ ہمدانی ایک جاہلی شاعر تھے، اس نے اپنے سوتیلے بیٹے تابطہؓ کی تعریف میں اشعار کہے تھے، ان میں سے دو شعر یہ ہیں:

و مُبْرٌ مِنْ كُلِّ غَيْرِ حَيْفَةٍ و فسادِ مرضعۃ و ذاءِ مُغِیْلِ

وہ اپنی ماں کے تمام عوارضِ شکم سے اور دودھ پلانے والی دایہ کی تمام بیماریوں سے پاک ہے

وَ اِذَا نَظَرْتُ اِلٰی اَسْرَةٍ وَجْهَہ برقتِ کبرقِ العارضِ المتہللِ

اور جب تم اس کے چہرہ کی لکیروں کو دیکھو تو وہ برستے بادل کی چمکتی ہوئی بجلیوں کی طرح چمکتی ہوئی نظر آئیں۔

حضرت عائشہؓ نے یہ دونوں شعر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پڑھ کر عرض کی یا رسول اللہ

اے مسند جلد ۶ ص ۶۷، مستدرک حاکم، ذکر عائشہؓ، استیعاب و اصابہ ذکر حسان بن ثابت ؓ، مسند

و مستدرک بحوالہ سابق تہ ادب المفرد و امام بخاری باب الشعر حسن کحسن الکلام لہ ایضاً سب سے متعلق ہیں یہ مصرعہ طرفہ کے قصیدہ میں داخل ہے۔

صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں شعروں کے زیادہ مستحق تو آپ ہیں، آپ یہ سن کر مسرور ہوئے۔
 احادیث کی کتابوں میں حضرت عائشہؓ کی زبانی بہت سے اشعار مروی ہیں، ان کے
 بھائی عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کا وطن سے باہر انتقال ہوا تھا، لاش مکہ معظمہ لا کر دفن کی گئی
 جب مکہ معظمہ آنے کا اتفاق ہوا، بھائی کی قبر پر آئیں، اس وقت ایک جاہلی شاعر کے یہ
 شعر ان کی زبان پر تھے۔

وکنانکد مانی جذیمة حقبة من الدھر حتی قیل لن یتصدعا
 ہم مدت تک بادشاہ و جدِ حمیرہ دونوں مصاحبوں کی طرح ایک ساتھ رہے یہاں تک کہ لوگ کہنے لگے اب ہرگز علیحدہ نہ ہونگے
 فلما تفرقنا کاف و مالکاً لطول اجتماع بلو بنت لیلۃ معا
 جب ہم علیحدہ ہو گئے تو گویا میں نے اور مالک نے طول اجتماع کے باوجود ایک شب بھی ساتھ بسر نہیں کی۔
 مہاجرین کو مدینہ کی آب و ہوا ابتداءً اس نہ آتی، حضرت ابو بکرؓ، حضرت عامر بن فہیرہؓ
 اور حضرت بلالؓ مدینہ آکر بیمار پڑ گئے، اس غربت اور بیماری میں وطن کی یاد ان کو بے چین کر
 دیتی تھی، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ دونوں صاحب حسرت سے وطن کی یاد میں شعر پڑھتے
 حضرت ابو بکرؓ کو جب زور سے بخار چڑھتا، کہتے۔

کل امرء مصبح فی اہلہ والموت ادنی من شراک نعلہ
 ہر شخص اپنے اہل و عیال میں مرتا ہے اور موت اس سے اس کے جوتے کے تسمے سے زیادہ نزدیک ہے۔
 حضرت بلالؓ کو جب ذرا سکون ہوتا، چلا کر یہ شعر پڑھتے۔

الالیۃ شعری حل ابیتن لیلۃ بواد و حولی اذ خرو جلیل
 کاش معلوم ہوتا کہ میں کوئی شب اب مکہ کی وادی میں بسر نہ فرمے اور میرے ارد گرد اذخر اور جلیل کی گھاسیں ہوں گی

۱۔ حافظ ابن قیم نے مدارج النبیین میں یہ واقعہ اور یہ شعر نقل کئے ہیں، ص ۲۷۷ مصر
 ۲۔ ترمذی فی زیارۃ القبور للنساء ص ۱۰۰ صحیح بخاری باب الحجۃ۔

وہل اردن یومامیہ مجتہ و ہل یسدون لی شامتہ و طفیل

یا مجتہ کے چشمہ پر میرا بھی گزر ہوگا، اور کیا شامہ اور طفیل کی پہاڑیاں اب مجھے کبھی نظر آئیں گی۔

حضرت عامر بن فہیر سے خیریت پوچھی تو انھوں نے یہ شعر پڑھا۔

انی وجدت الموت قبل ذوقہ ان الجبان حنفة من فوقہ

میں نے موت کو اس کا مزہ چکھنے سے پہلے پالیا، نامرد کی موت اس کے اوپر سے آتی ہے۔

غزوہ بدر میں قریش کے بڑے بڑے صنادید مارے گئے تھے، شعرائے قریش نے ان

کا پُر درد مرثیہ لکھا تھا، چند شعر حضرت عائشہؓ کی زبانی محفوظ رہ گئے ہیں۔

وماذا بالقلب بدس من القینات والشرب الکرام

بدر کے کنوئیں میں کیا کیا ناچنے والیاں اور شریف نے خوار پڑے ہیں

تختی بالسلامت ام بکر و ہل لی بعد قومی من سلام

اے بکر کی ماں سلامتی کی مبارک باد اور کیا میرے لئے میری قوم کی موت کے بعد کوئی سلامتی ہو

یحدثنا الرسول بان سنحی . وکیف حیاة اصدا و حام

رسول ہم سے کہتا ہے کہ ہم زندہ کئے جائیں گے صدی اور حام کی زندگی کیونکر ہو سکتی ہے۔

حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میرے پاس ایک سیاہ رنگ کی عورت آیا کرتی تھی اور اکثر

پڑھا کرتی تھی۔

ویوم الوشاح من تعاجیب بنا الا انه من بلدة الکفر انجانی

ہمارا دن ہمارے خدا کے تعجبات میں سے تھا لیکن شکر ہے کہ اس نے کفر کی آبادی سے نجات دی

حضرت سعد بن معاذؓ غزوہ خندق میں جو رجز پڑھتے تھے، وہ حضرت عائشہؓ کو یاد تھا

۱۔ مسند ابن حنبل جلد ۶ ص ۶۵۷ صحیح بخاری باب الهجرة ۳ عربوں کا خیال تھا کہ مرنے کے بعد

روح چڑیا بن کر اڑ جاتی ہے اور آواز دیتی ہے ۲۔ صحیح بخاری ذکر جاہلیہ

لیت قليلاً يدرك اليها جمل ما احسن الموت اذا حان الاجل
 کاش کہ تھوڑی دیر میں اونٹ کو پالتیا، موت کتنی پیاری ہے جب موت کا وقت آگیا
 انصار کی عورتیں شادیوں میں یہ اشعار گاتی تھیں،

واهدى لها الكبشا تبجح في المريد
 وزوجك في النادی و يعلم ما في غد

مشرکین قریش نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو میں قصائد کہے تو مسلمان شعراء
 نے ان کا کیونکر جواب لکھا، یہ ہم کو صرف حضرت عائشہؓ کے ذریعہ سے معلوم ہوا۔

ام المومنین بیان کرتی ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ قریش کی ہجو لکھو کہ یہ جملہ تیر کی زد سے بھی زیادہ
 ان پر کارگر ہوگا، حضرت ابن رواحہؓ شاعر تھے، ان کو یہ پیغام بھیجا، انھوں نے چند شعر کہے لیکن
 آپ کو پسند نہ آئے، اس کے بعد حضرت کعب بن مالک کو حکم دیا کہ وہ جواب لکھیں اور آخر میں
 حضرت حسانؓ کی باری آتی، وہ حاضر ہوتے اور عرض کی آخر اس شیر کی ضرورت پیش آتی، پھر گذارش کی
 کہ یا رسول اللہ اس ذات پاک کی قسم جس نے آپ کو رسول برحق بنایا، میں ان کو اس طرح
 اڈھیڑوں کا جس طرح لوگ چمڑے کو اڈھیڑتے ہیں، فرمایا۔ ابھی عجلت سے کام نہ لو، ابو بکرؓ نام قریش
 میں قریش کے نسب ناموں سے زیادہ واقف ہیں، میری بھی اس سے قرابت ہے، میرا رشتہ
 کو ان سے ابھی طرح سمجھ لو، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ کے پاس وہ جا کر رشتوں کے پیچ و خم کو سمجھ آتے
 اور آکر عرض کی یا رسول اللہ میں سمجھ آیا، اس ذات پاک کی قسم جس نے آپ کو رسول برحق بنایا، میں
 آپ کو ان سے اس طرح کھینچ لوں گا جس طرح آٹے کے خمیر سے لوگ بال کھینچ لیتے ہیں، اس
 پر حضرت حسانؓ نے وہ قصیدہ کہا جس کا ایک شعر ہے۔

وان سنام المجد من آل هاشم بنو بنت مخزوم و والدك العبد

آل ہاشم کی بزرگی کا کوہان مخزوم کے نواسے ہیں اور تیرا باپ غلام تھا۔

حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں نے آپ کو کتنے سنا ہے کہ حسان! جب تک تم خدا اور رسول
کی مدافعت کرتے رہو، روح القدس کی امداد تمہارے ساتھ رہے، اور یہ بھی روایت کرتی
ہیں کہ میں نے آپ کو یہ کتنے سنا ہے کہ حسان نے ان کا جواب دے کر غم سے آزاد کیا: اس
کے بعد اُم المؤمنین نے قصیدہ کے یہ شعر سنائے:-

هجوت محمد افاجبت عنه عند الله في ذاك الجزاء

تم نے محمد کی ہجو کی تو میں نے اس کا جواب دیا، خدا کے پاس میرے اس کام کی جزا ہے

هجوت محمد ابراً حنيفاً رسول الله شيمته الوفاء

تم نے محمد کی ہجو کی جو نیک و سیدار خدا کا پیغمبر ہے اور اس کی خصلت و فاداری ہے

فان ابى ووالده وعرضى لعرض محمد منك وبقاء

میرے باپ دادا اور میری عزت و آبرو محمد کی عزت تم سے بچانے کیلئے سپر ہے

ثكلت بنيتي اب لوتروها تشير النقع من كفى كداء

میں اپنی اولاد کو رووں اگر تم اسلام کے لشکر کو نہ دیکھو کہ ان کے دونوں کناروں سے گرد اڑاتے

يبارين الا عنة مصعدات على اکتافها الا مثل الطماء

اونٹنیاں جو ہماروں میں ناز کرتی بلند زمین پر چڑھتی جاتی ہیں ان کے بازوؤں پر پیاسے نیزے رکھے ہیں

تظل جیادنا متمطرات تلطمهن بالخمرا النساء

ہمارے گھوڑے برستے بادل کی طرح رواں ہیں اور بیویاں اپنی اڑھنیوں سے ان کے منہ سے گرد و غبار جھاڑتی ہیں

فان اعرضتو عنا اعترنا وكان الفتح وانكشف الغطاء

اگر اے قریش تم نے انکار کیا تو ہم عمرہ ادا کریں گے اور فتح ہوگی اور پردہ کھل جائے گا

والا فاصبر والضراب يوم يعز الله فيه من يشاء

ورنہ اس دن کے حملہ کے لئے صبر کرو جس میں خدا جس کو چاہے گا عزت دیگا

وقال الله قد لیسرت جنداً
 هم الانصار عرضتها للقاء
 خدانے کہہ دیا ہے کہ میں نے اس لشکر کو آسان کر دیا ہے جو انصاری ہیں اور جن کی پیشی مبارک جنگ کی ملاقات ہے

لنا فی کل یوم من معدّ
 سیاب او قتال او ہجاء
 ہم لوگوں کو ہر روز معد کے قبیلوں سے
 گالی گفٹہ کرنا ہے یا لڑنا ہے یا ہجو کرنا ہے

فمن یمحور رسول الله منکم
 ویمدحہ ویبصرہ سواء
 تم میں سے جو رسول اللہ کی ہجو کرے
 یا مدح کرے اور مدد دے، برابر ہے

وجبریل رسول الله فینا
 اور پاکیزگی کی روح جس کی کوئی نظیر نہیں
 جبریل خدا کا ہمارے درمیان پیغمبر ہے

حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد جب مدینہ کی بدامنی کا حال ان کو معلوم ہوا تو ان کی
 زبان پر یہ شعر تھا۔

ولو ان قومی طاوعتني سرا تهم
 لا نقذتهم من الحبال او الخبل
 اگر میری قوم کے سردار میرا کہا مانتے
 تو میں ان کو اس فریب اور بربادی سے نکال لاتی

سر سبز اور آباد راستوں کو پھوڑ کر جب بصرہ پہنچیں تو یہ دو شعر پڑھتے:

دعی بلاد جموع الظلم اذ صلحت
 فیہا المیاء وسیری سیر مذعور
 اہل ظلم کی آبادیوں کو پھوڑ دے کہ ان کے
 تالاب اچھے ہیں اور خوف زدہ کی چال چل

تخیری البیت فارعی شعو ظاہرة
 و یطن واد من الصناد م مطور
 اس گھاس کو پسند کر بیچرو ہاں دھوپ میں چر، صناد کے سر سبز میدان میں
 جنگ جمل میں بعض بہادروں نے جو رجز پڑھے تھے، وہ ان کو یاد تھے، ایک دفعہ ان
 کو پڑھ کر بہت روتی تھیں، وہ رجز کے شعر یہ تھے:

لہ یہ واقعات اور اشعار صحیح مسلم مناقب حسان میں مذکور ہے طبری ص ۳۰۹۹ طبع بریلی ۱۳۵۹ھ

ص ۳۱۰۵ بریلی طبری ۱۳۲۰ھ

یا اماناً یا خیراً نہ نعلم اما ترمین کہ شجاع یکلمہ

اے ہماری ماں، اے ہماری سب ابھی ماں جس کو ہم جانتے ہیں آپ نہیں دیکھتیں کہ اتنے بہادر زرخیز ہوئے

وتختہ ہامتہ والمعصم

اور سر اور ہاتھ گھاس کی طرح کٹ گئے۔

حضرت عائشہؓ کے اس ذوق شاعری اور سخن فہمی کو دیکھ کر شعراء ان کو اپنا کلام سناتے تھے، حضرت حسان بن ثابت جو انصار میں شاعری کے مسلم الثبوت استاد تھے، گو واقعہ انکس میں شرکت کے باعث حضرت عائشہؓ کو ان سے ملول خاطر ہونا چاہیے تھا، تاہم وہ ان کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنے اشعار سناتے تھے۔ حضرت عائشہؓ ان کی تعریف کرتی تھیں اور ان کے مناقب بیان فرماتی تھیں۔ ان کے علاوہ دربار نبوت کے دوسرے شاعر حضرت کعب بن مالک اور حضرت عبداللہ بن رواحہ کے نام بھی اس سلسلہ میں لیتی تھیں۔

حدیث میں آیا ہے کہ کسی کا پیٹ اگر پیپ سے بھر جائے تو اس سے بہتر ہے کہ اشعار سے بھرے۔ یہ حدیث ابو ہریرہؓ سے مروی ہے لیکن چونکہ اس سے شاعری کی مذمت ثابت ہوتی ہے، اس لئے بعض راویوں نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث جب حضرت عائشہؓ کو معلوم ہوئی تو انھوں نے کہا، ابو ہریرہؓ کو حدیث محفوظ نہیں رہی، آپ نے فرمایا ہے کہ کسی کا پیٹ اگر پیپ سے بھر جائے تو اس سے بہتر ہے کہ ان اشعار سے بھرا ہو جو میری ہجو میں کہے گئے ہیں، اس حدیث کا راوی کلبی ہے جو مشہور کذاب اور دروغ گو ہے، چونکہ اس کو یہ معلوم تھا کہ حضرت عائشہؓ نے صحابہ پر استدراک کیا ہے اور نیز انکو شاعری سے بھی ذوق تھا اس لئے اس حدیث کیلئے اس کو حضرت عائشہؓ سے بہتر نام نہیں مل سکتا تھا، لیکن محدثین نے تصریح کی ہے کہ حدیث موضوع ہے۔

اصل یہ ہے کہ شاعری فی ذاتہ نہ خیر ہے نہ شر، وہ کلام کی ایک قسم ہے، کلام کا حسن و قبح

لہ ایضاً صحیح بخاری مناقب حسانؓ لہ ایضاً لہ ایضاً لہ ادب المفرد امام بخاری باب الشعر۔

لہ عین الاصابہ سیوطی بحوالہ ابو عروبہ والو منصور بغدادی ص ۲۰۴ لہ موضوعات شوکانی ص ۱۰۲۔

وزن شعری پر نہیں، بلکہ ان مضامین اور مطالب پر موقوف ہے جو اس میں ادا کئے گئے ہوں، اگر مضمون تقویٰ اور ثقافت کے خلاف نہیں تو شعر میں بھی برائی نہیں ورنہ وہ اخلاق کے چہرہ کا داغ اور انسان کی زبان کا عیب ہے، یہ سب کچھ شاعری ہی پر موقوف نہیں بلکہ نشر کا بھی یہی حال ہے، امام بخاری نے ادب المفرد میں شاعری کے حسن و قبح کے متعلق بعینہ یہی فیصلہ حضرت عائشہؓ سے نقل کیا ہے، فرماتی ہیں۔

الشعر منه حسن ومنه قبيح بعض اشعار اچھے ہوتے ہیں اور بعض

خذ بالحسن ودع القبائح۔ برے ہوتے ہیں اچھے لیلو اور برے چھوڑ دو

اسی بنا پر حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: بڑا گنہگار وہ شاعر ہے جو تمام قبیلہ کی ہجو کرے، یعنی صرف ایک دو شخص کی بُرائی کے سبب سے قبیلہ کے قبیلہ کو برا کہہ دینا ایک اخلاقی لغزش اور شاعری کا بے جا استعمال ہے۔

تعلیم، افتاء اور ارشاد

تعلیم

علم کی خدمت یہ بھی ہے کہ اس کو دوسروں تک پہنچایا جائے، اور اس سے تزکیہ نفوس اور اصلاح امت کا کام لیا جائے، ائمہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم تھا کہ فیبلغ الشاهد الغائب جو حاضر ہو وہ غائب تک پہنچائے، کیا حضرت عائشہؓ نے یہ فرض ادا کیا؟ ہم نے اس کا جواب تعلیم، افتاء اور ارشاد کے تین بابوں میں دیا ہے،

علم کی اشاعت اور تعلیم جو مردوں کی مخصوص صفت قرار دیتے ہوں وہ آکر دیکھیں کہ

یہ تینوں حدیثیں ادب المفرد، امام بخاری باب الشعر میں ہیں، ابویعلیٰ کی مسند عائشہؓ میں بھی دوسری حدیث مروی ہے۔

حرم نبوت کی یہ شمع مبارک اس بزم میں بھی کس طرح جلوہ افروز ہے۔
 صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تمام اسلامی ملکوں میں علم کی اشاعت
 اور اسلام کی دعوت کے لئے پھیل گئے تھے، مکہ معظمہ، طائف، بحرین، یمن، دمشق، مصر، کوفہ،
 بصرہ وغیرہ بڑے بڑے مرکزی شہروں میں ان مقدس معلمین کی ایک ایک مختصر جماعت قیام پذیر
 تھی، خلافت اور حکومت کا سیاسی مرکز، ۲ برس کے بعد مدینہ منورہ سے کوفہ اور پھر دمشق کو منتقل
 ہو گیا، تاسم مدینہ منورہ کی روحانی عظمت اور علمی مرکزیت ان القابات سے بھی مٹ نہ سکی
 مدینہ پاک میں اس وقت حضرت ابن عمرؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت زیدؓ
 بن ثابتؓ کی مستقل درس گاہیں قائم تھیں، لیکن درس گاہ اعظم مسجد نبویؐ کا وہ گوشہ تھا جو حجرہ
 نبوی کے قریب اور زوجہ رسول کے مسکن کے پاس تھا۔

لڑکے، عورتیں اور جن مردوں کا حضرت عائشہؓ سے پردہ نہ تھا، وہ حجرہ کے اندر آکر
 مجلس میں بیٹھتے تھے اور لوگ حجرہ کے سامنے مسجد نبوی میں بیٹھتے، دروازہ پر پردہ پڑا رہتا،
 پردہ کی اوٹ میں وہ خود بیٹھ جاتیں، لوگ سوالات کرتے، یہ جوابات دیتیں، کبھی کوئی سلسلہ
 بحث چھڑ جاتا اور استاد شاگرد اس خاص موضوع پر گفتگو کرتے، کبھی خود کسی مسئلہ کو چھیڑ کر بیان
 کرتے اور لوگ خاموشی کے ساتھ سنتے۔ اپنے شاگردوں کی زبان طرز ادا اور صحت تلفظ کی بھی
 سخت نگرانی کرتی تھیں، ایک دفعہ قاسم اور ابن ابی عقیق کہ دونوں بھتیجے تھے، مگر دو ماؤں سے
 تھے، خدمت بابرکت میں پہنچے، قاسم کی زبان صاف نہ تھی، اعراب میں غلطیاں کرتے تھے، حضرت
 عائشہؓ نے ان کو ٹوکا اور فرمایا تم ایسی زبان کیوں نہیں بولتے، جیسی میرا یہ برادر زادہ بولتا ہے یہ
 سمجھ گئی، اس کو اس کی ماں نے اور تم کو تمہاری ماں نے تعلیم دی ہے قاسم کی ماں کنیز تھیں۔

(صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب الانجاشین)

ان عارضی طالب علموں کے علاوہ جو کبھی کبھی حلقہ درس میں شریک ہوتے تھے، وہ

خاندان کے لڑکوں اور لڑکیوں کو، اور شہر کے یتیم بچوں کو اپنے آغوشِ تربیت میں لیتی تھیں اور ان کی تعلیم و تربیت کرتی تھیں، کبھی ایسا بھی ہوا ہے کہ غیر لڑکوں کو جو بڑے ہو چکے ہوں، اپنی بہنوں اور بھانجیوں سے دودھ پلاتی تھیں اور خود ان کی رضاعی خالہ یا نانی بن کر ان کو اندر آنے کی اجازت دیتی تھیں۔ جن کو اندر آنے کی اجازت نہ تھی، یعنی محرم نہ تھے، وہ افسوس کرتے تھے کہ ہم کو حصولِ علم کا اچھی طرح موقع نہیں ملتا، فہیصہ کہتے تھے کہ عروہ مجھ سے علم میں اس لئے آگے بڑھ گئے کہ وہ اندر جاتے تھے، امام نخعی جو عراق کے متفق علیہ امام تھے، وہ لڑکپن میں حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، ان کے دوسرے معاصرین کو ان پر رشک تھا۔

معمول تھا کہ ہر سال حج کو جاتیں، اسلام کا وسیع دائرہ سال میں ایک دفعہ سمٹ کر ایک نقطہ پر جمع ہو جاتا تھا، کوہِ حرا اور تبیر کے درمیان حضرت عائشہؓ کا خیمہ نصب ہوتا۔ لشکانِ علم جوق در جوق دور دراز ممالک سے آکر حلقہٴ درس میں شریک ہوتے، مسائل پیش کرتے تھے، اپنے شبہات کا ازالہ چاہتے، لوگ بعض مسائل کو پوچھتے بھجکتے تو وہ ڈھارس بندھاتیں، ایک صاحب ایک بات پوچھنا چاہتے تھے لیکن شرماتے تھے، آپ نے فرمایا کہ جو تم اپنی ماں سے پوچھ سکتے تھے، مجھ سے بھی پوچھ سکتے ہو۔ یہی واقعہ ایک دفعہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ساتھ گزرا، ان کو بھی یہی جواب دیا، میں تو تمہاری ماں ہوں اور حقیقتہً وہ اپنے شاگردوں کو ماں ہی بن کر تعلیم دیتی تھیں، عروہ، قاسم، ابوسلمہ، مسروق، عروہ اور صفیہ کی تعلیم و تربیت انھوں

۱۔ صحیح مسلم کتابِ رضاءۃ البکیر و مسند ابنِ جنبل ۶ ص ۲۷۱، اس مسئلہ میں جیسا کہ پہلے اور پر گزر چکا (ص ۲۱۸ حاشیہ)

حضرت عائشہؓ منفرد تھیں ۱۔ تہذیب ابنِ حجر، ترجمہ عائشہؓ ۲۔ تذکرۃ ذہبی، ترجمہ ابراہیم نخعی ۳۔ مسند جلد ۶ ص ۱۷۲ ۴۔ ابن سعد جزرہ مدینہ ص ۲۱۸ میں جائے قیام کوہِ تبیر اور حرار کے بیچ میں بتایا گیا ہے اور صحیح بخاری جلد اول ص ۲۱۹ میں وادی تبیر کے جوف میں جگہ بتائی گئی ہے ۵۔ ابن سعد جزرہ اہل مدینہ ص ۲۱۸

مسند جلد ۶ ص ۲۷۲ و بخاری جلد ۶ ص ۲۱۹ ۶۔ مسند جلد ۶ ص ۹۰ ۷۔ موطا امام مالک باب الغسل

نے اسی مادرانہ شفقت کے ساتھ کی تھی، بلکہ ایسے بچوں کو متبنی کر لیتی تھیں، اور ان کے مصارف کی بھی خود ذمہ دار ہو جاتی تھیں، وہ اپنے بعض شاگردوں کے ساتھ وہ برتاؤ کرتی تھیں کہ ان کے عزیزوں کو رشک آتا تھا، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ جو ان کے چہیتے بھانجے تھے، وہ اپنی خالہ کے ایک شاگرد اسود سے کہتے ہیں کہ ام المومنین تم سے جو راز کی باتیں کہتی تھیں، مجھے بھی بتاؤ۔

ان کے شاگرد بھی ویسی ہی ان کی عزت کرتے تھے، عمرہ انصاریہ تھیں، لیکن حضرت عائشہؓ کو وہ خالہ کہتی تھیں، مسروق بن اجدع تابعی کو انھوں نے متبنی کر لیا تھا، وہ ان کا نام اس طرح لیتے تھے۔ الصدیقة بنت الصدیق حبیب اللہ المبتیٰ اة من السماء۔

مستفیدین اور تلامذہ کی تعداد کم نہ تھی، مسند ابن حنبل میں حضرت عائشہؓ کی سب سے زیادہ حدیثیں ہیں، ان حدیثوں کو جن لوگوں نے ان سے روایت کیا ہے، میں جہاں تک گن سکا ہوں، ان کی تعداد تقریباً ۲۰۰ تک پہنچتی ہے، ان میں مرد و عورت، صحابی و تابعی، غلام و آزاد، عزیز و بیگانہ، ہر صنف کے اشخاص داخل ہیں، ابوداؤد و طیالسی المتوفی ۲۵۷ھ جو امام بخاری سے مقدم تھے، انھوں نے اپنی مسند میں حضرت عائشہؓ کے ایک شاگرد کی روایتیں الگ الگ اس کے نام سے لکھی ہیں، لیکن یہ مسند مختصر ہے، اس لئے حدیثیں بھی کم ہیں، ابن سعد نے طبقہ اہل مدینہ میں ان کے شاگردوں کو گنایا ہے اور ان کے حالات لکھے ہیں، ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں عزیزوں، غلاموں، صحابیوں اور تابعیوں کی الگ الگ فہرست دی ہے، چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں حسب ذیل اشخاص ہیں۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت عمر بن العاص، حضرت زید بن خالد جہنی، ربیعہ بن عمرو الجریفی، سائب بن یزید، حارث بن عبد اللہ وغیرہم رضی اللہ عنہم۔ غلاموں میں ابویونس، ذکوان، ابو عمرو اور ابن فرخ کا نام تو تہذیب ہی میں

۱۹۷۱ء تذکرہ ذہبی ترجمہ مسروق تک تذکرہ ذہبی تہذیب ابن حجر ترجمہ مسروق۔

ہے، ان کے علاوہ ابو مدلہ مولیٰ عائشہؓ کا ذکر ترمذی میں ہے اور ابوالباہ مروان کا ابن سعد میں ہے، ابو یحییٰ اور ابو یوسف کا نام مسند میں ہے۔ ان علاموں میں ذکوان اور ابو یونس زیادہ مشہور ہیں۔ مسند میں عبداللہ بن بزید رضیعؓ کا ذکر ہے، رجال کی کتابوں میں بھی اسی قدر مذکور ہے، ان بزرگ کا زیادہ حال معلوم نہیں۔

عزیزوں میں ام کلثوم بنت ابی بکر ان کے بن، عوف بن حارث رضاعی بھائی، قاسم بن محمد اور عبداللہ بن محمد دونوں بھتیجے، حفصہ بنت عبدالرحمن اور اسماء بنت عبدالرحمن دونوں بھینجیاں، اور عبداللہ بن عتیق بن محمد عبدالرحمن بن ابی بکرؓ، ان کے بھائی کے پر پوتے، عبداللہ بن زبیر اور قاسم بن زبیرؓ دونوں بھانجے، اور عائشہ بنت طلحہ، ان کی بھانجی، اور عباد بن حبیب اور عباد بن حمزہ بھانجے کے پوتے، ان کے علاوہ اور بہت سے اعزہ واقارب کے لڑکے ان کی آغوش تربیت کے پروردہ تھے، ابن سعد میں ان کی تفصیل ہے۔

تابعین میں سے اس خمد کے تمام علمائے حدیث ان کے خوشہ چیں ہیں، ڈیڑھ دو سو نام ہم نے مسانید سے چھانٹے ہیں، سب کی تفصیل کے لئے کئی صفحات کی ضرورت ہوگی اس لئے قلم انداز کرتے ہیں، ان میں صرف عورتوں کے نام لکھتے ہیں کہ ان پر وہ نشینوں کو اس پردہ حرم کے علاوہ کہیں اور بیٹھنے کا موقع نہ ملے گا۔

۱۔ باب ای کلام احب الی اللہ ص ۵۹۷، ۲۔ جزء اہل مدینہ ذکر موالی ص ۲۵۸ ابن جنبل جلد ۶ ص ۶۵۸۔
۳۔ ایضاً ص ۶۷۔

۴۔ ایضاً ص ۱۳۲، ان کے نام کے ساتھ ہمیشہ رضیع عائشہؓ لکھا جاتا ہے۔ رضیع عائشہ کے معنی ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا دودھ پلایا ہوا بچہ، اس سے مقصود یہی ہوگا کہ ان کے حکم سے ان کی بہن بھانجی نے دودھ پلایا ہوگا، مگر اس کی تصریح مجھے نہیں ملی۔

ا

اسمار بنت عبد الرحمن

ب

بربرہ مولاء عائشہ بنت ابی بکر

بنات مولاء عبد الرحمن، بہینہ

ت

تبالة بنت یزید البشمیہ

ج

جسرة

ح

حفصہ بنت عبد الرحمن

خ

خیرہ حسن بصری کی مال

ذ

ذفرہ

ر

رمیثہ

ز

زینب بنت ابی سلمہ، زینب بنت محمد

زینب بنت نصر

س

ساتبہ، سلمیٰ البکریہ، سمیثہ البصریہ

ش

شمسیہ

ص

صفیہ بنت الحارث، صفیہ بنت

شیبہ، صاحبہ عائشہ، صفیہ بنت

عبیدہ، صفیہ بنت عطیہ

ع

عائشہ بنت طلحہ، عمرہ بنت عبد الرحمن

عمرہ بنت قیس العدویہ

ف

فاطمہ بنت ابی جیش

ق

قمیر بنت عمیر الکوفیہ

ک

کرمیہ بنت ہمام، کلثم بنت عمرو صاحبہ

عائشہ رضی اللہ عنہا

م

معاذہ، میمونہ بنت عبد الرحمن

۴

کنی	ام عاصم	ہنیدہ، ہنیدہ
"	ام علقمہ	کنی
"	ام کلثوم بنت ابی بکر الصدیقؓ	ام بکر
"	ام کلثوم بنت ثمامہ	ام جدر
"	ام کلثوم اللیثیہ	ام حمیدہ
"	ام محمد	ام الدرداء
"	ام عبداللہ	ام ذرہ مولاء عائشہؓ
"	ام ہلال	ام سالم
		ام سعیدہ

ان تمام متنفیدین اور مسترشدین میں وہ ارباب کمال جو حضرت عائشہؓ ہی کے آغوش تربیت میں پل کر جوان ہوئے اور حلقہ محمد شین میں وہ اسی حیثیت سے ممتاز ہیں کہ وہ حضرت عائشہؓ کے خزانہ علم کے کلید بردار سمجھے جاتے ہیں، حسب ذیل ہیں۔

عروہ حضرت زبیرؓ کے بیٹے، حضرت ابو بکر صدیقؓ کے نواسے، حضرت اسماءؓ بنت ابی بکر کے فرزند، حضرت عائشہؓ کے بھانجے، خالہ کے بڑے پیارے تھے، انہی کی گود میں پرورش پائی مدینہ میں فضل و کمال کے تاجدار تھے، امام زہری وغیرہ ان کے شاگرد ہیں، فن سیرت میں امام سمجھے جاتے ہیں، حضرت عائشہؓ کے مرویات اور فقہ و فتاویٰ کا عالم ان سے بڑا اور کوئی نہ تھا۔

۳۵۴ھ میں وفات پائی۔

قاسم بن محمد، محمد بن ابی بکرؓ کے بیٹے، حضرت ابو بکرؓ کے پوتے، حضرت عائشہؓ کے بھتیجے یہ بھی اپنی چھوچی ہی کے آغوش تربیت میں پلے تھے، بچپن سے مذہبی تعلیم پائی تھی، بڑے ہو کر مدینہ کے امام الفقہ ہوتے، مدینہ میں فقہائے سبعہ کی جو مجلس تھی، اس کے ایک رکن یہ بھی تھے روایت حدیث میں سخت محتاط تھے، ایک ایک حرف کی احتیاط کرتے تھے ۳۵۴ھ میں انتقال ہوا۔

ابو سلمہ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کے فرزند تھے، کم سنی ہی میں باپ کا سایہ سر سے اٹھ گیا تھا، حضرت عائشہؓ نے ان کی پرورش کی، یہ عروہ کے ہمسر سمجھے جاتے تھے، مدینہ کی بارگاہ علمی کے ایک مسند نشین یہ بھی ہیں، بڑے بڑے محدثین نے ان سے روایتیں کی ہیں ۹۴ھ میں وفات پائی۔

مسروق کوفی تھے، لیکن باہمی خانہ جنگیوں میں شریک نہ ہوئے، ذہبی نے تذکرہ میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے ان کو متبنیٰ کیا تھا، ابن سعد میں ہے کہ ایک دفعہ وہ ملنے آئے تو ام المومنین نے ان کے لئے شربت بنوایا کہ میرے بیٹے کے لئے شربت بناؤ، حضرت عائشہؓ کا انتقال ہوا تو انھوں نے کہا کہ اگر بعض باتوں کا خیال نہ ہوتا تو میں ام المومنین کے لئے ماتم کی مجلس برپا کرتا، ابن حنبل نے مسند میں اور بخاری نے جامع میں حضرت عائشہؓ سے ان کی اکثر روایتیں لکھی ہیں، فقہائے عراق میں شمار ہوتے تھے، بڑے زاہد اور عبادت گزار تھے، کوفہ میں قضا کی خدمت انجام دیتے تھے لیکن معاوضہ نہیں لیتے تھے ۱۰۴ھ میں وفات پائی۔

عورتوں میں سب سے پہلے عمرہ بنت عبدالرحمن کا نام لینا چاہیے، یہ مشہور صحابہ اسعد بن زرارہ انصاری کی پوتی تھیں، عورتوں میں حضرت عائشہؓ کی تعلیم و تربیت کی سب سے بہتر مثال ہیں، محدثین ان کا نام عظمت سے لیتے تھے، ابن المدینی کا قول ہے جس کو صاحب تہذیب نے نقل کیا ہے۔

عمرہ بنت عبدالرحمنؓ کی حدیثوں کی ثقہ اور

عمرۃ احد الثقات العلماء

مستند جاننے والوں میں ایک تھیں۔

بعائشۃ الاثبات فیہا۔

اسی کتاب میں ابن حبان کا قول ہے۔

حضرت عائشہؓ کی حدیثوں کو سب سے

کانت من اعلم الناس بحديث

بہتر جانتی تھیں۔

عائشۃ۔

سفیان کہتے ہیں۔

اثبت حدیث عائشہؓ حدیث
حضرت عائشہؓ کی مستند ترین حدیث وہ ہے
عمرہ والقاسم و عروہ۔ جو عمرہ، قاسم اور عروہ کی حدیث ہو۔

ام المؤمنین ان سے بڑی محبت کرتی تھیں، اسی کا اثر تھا کہ لوگ بھی ان کی خاطر داری کرتے تھے۔ امام بخاری کی روایت کے مطابق وہ ام المؤمنین کی میزبانی تھیں، لوگ انہی کے توسط سے تحفے اور خطوط حضرت عائشہؓ کی خدمت میں بھیجتے تھے۔ ابو بکر بن محمد قاسم بن عمرو بن حرم قاضی مدینہ جن کو حضرت عمر بن عبدالعزیز نے احادیث کی جمع و تحریر کا حکم دیا تھا اور انہی کے بھیجے تھے اور اسی بنا پر اس خدمت کے لئے ان کا انتخاب ہوا تھا، چنانچہ اس فرمان کا ایک فقرہ یہ بھی تھا کہ عمرہ کی تمام حدیثیں لکھ کر بارگاہ خلافت میں بھیجی جائیں، پھر بھی اپنے قاضی بھیجے کی اجتہادی غلطیوں کی اصلاح کرتی تھیں۔ امام زہری نے جب تحصیل حدیث شروع کی تو ایک محدث نے کہا اگر تم کو علم کی حرص ہے تو میں تم کو اس کا خزانہ بتاؤں، عمرہ کے پاس جاؤ، وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی آغوش پروردہ ہیں، زہری کہتے ہیں کہ جب میں ان کے پاس پہنچا تو ان کو اتھاہ سمندر پایا۔

صفیہ بنت شیبہ مشہور تابعہ تھیں، شیبہ جو خانہ کعبہ کے کلید بردار تھے، ان کی صاحبزادی تھیں، تمام حدیث کی کتابوں میں ان سے روایتیں ہیں، ان کا ذکر احادیث میں صفیہ بنت شیبہ صاحبہ عائشہؓ یعنی شیبہ کی لڑکی صفیہ حضرت عائشہؓ کی مخصوص شاگرد، یا حضرت عائشہؓ کی صحبت یافتہ، لوگ ان سے مسائل اور حضرت عائشہؓ کی حدیثیں پوچھنے آتے تھے، ابو داؤد (باب الطلاق علی الغلط) میں ہے۔

خروج مع عدی بن عدی
الکندی حتی قد منامکہ فبعثنی
عدی کندي کے ساتھ میں حج کو نکلا جب
ہم مکہ پہنچے تو مجھ کو صفیہ بنت شیبہ کی خدمت

۱۔ کتاب ادب المفرد بخاری باب المراسلۃ الی النساء ۲۔ ایضاً ۳۔ تہذیب ابن حجر ترجمہ عمرہ ۴۔ موطا امام مالک

مالا قطع فیہ ۵۔ تذکرہ ذہبی جلد اول ص ۹۹ ۶۔ مسند جلد ۶ ص ۲۶۶ ۷۔ ابن سعد جز ۱۔

الی صفیۃ بنت شیبہ وکانت
حفظت من عائشۃ - میں اس نے بھیجا صفیہ نے حضرت عائشہؓ
سے حدیثیں یاد کر رکھی تھیں۔

کلمۃ بنت عمر و القریشیہ، رجال کی کتابوں میں ان کے نام کے ساتھ بھی صاحبۃ عائشہؓ کا
لقب لکھا جاتا ہے۔ بعض حدیثیں ان سے بھی مروی ہیں۔

عائشہ بنت طلحہ حضرت طلحہؓ کی صاحبزادی، صدیق اکبرؓ کی نواسی اور حضرت عائشہؓ کی
بھانجی تھیں، خالہ کی گود میں پلی تھیں۔ ابن معین ان کی نسبت کہتے ہیں، ثقۃ حمہ، عجلی کے الفاظ
ہیں۔ مدنیۃ تابعیۃ ثقۃ ابو زرعمہ دمشقی کا قول ہے۔

حدث عنها الناس لفضلها
لوگوں نے ان کی بزرگی اور ان کا ادب
وادبھا۔ دیکھ کر ان سے حدیث روایت کی۔

معاذہ بنت عبد اللہ العدویہ، بصرہ و وطن تھا، حضرت عائشہؓ سے تلمذ تھا، احادیث میں
ام المؤمنین کی حدیثیں ان کی زبانی بھی کثرت سے مروی ہیں، بڑی عبارت گزار تھیں، شوہر
کی وفات کے بعد بستر پر کبھی نہ سوتیں، ایک دفعہ بیمار پڑیں، طبیب نے بنیذ تجویز کی۔ دوا
جب تیار ہوئی، بنیذ کا پیالہ ہاتھ میں لیا اور دعا کی کہ خداوند اتو جانتا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے
مجھ سے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنیذ سے منع فرمایا ہے، پیالہ اسی وقت
ہاتھ سے گر پڑا اور وہ ابھی ہو گئیں۔

افتاء

عنوانات سابقہ میں حضرت عائشہؓ کے فضل و کمال کے جو دلائل و شواہد گزرے ہیں ان
سے قیاس ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عائشہؓ نے اپنی زندگی کے بقیہ
چالیس برس کس مرجعیت عام اور مقتدا یا نہ حیثیت سے بسر کئے ہوں گے، لیکن ہمارے پاس

۱۔ اس فصل کے تمام حالات کتب رجال خصوصاً ابن سعد اور تہذیب بن حجر سے ماخوذ ہیں۔

خوش قسمتی سے ایسی تحریری شہادتوں کا ذخیرہ بھی موجود ہے جس سے یہ قیاس یقین اور قطعیت کے درجہ تک پہنچ جاتا ہے، خلفائے اسلام، علمائے صحابہؓ، عام مسلمانانِ بلا و مشکلات کی حالت میں اسی آستانہ کی طرف رجوع کرتے تھے، محدثین نے کثرت و قلت فتاویٰ کی بنا پر علمائے صحابہ کے تین طبقات قرار دیتے ہیں، طبقہ اول جس کے فتاویٰ اگر مستقلاً علیحدہ علیحدہ جمع کئے جائیں تو ایک ضخیم جلد تیار ہو جاتے، طبقہ دوم میں وہ اشخاص ہیں جن کے الگ الگ فتاویٰ ایک ایک رسالہ کے بقدر ہیں، تیسرے طبقہ کا مجموعہ فتاویٰ ایک رسالہ کے برابر ہے طبقہ اول میں حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور آخر از وجہ رسول، جگر گوشہ صدیقؓ ام المومنین عائشہؓ، ان کے فتاویٰ اس کثرت سے احادیث میں مذکور ہیں کہ اگر ایک جامع کئے جائیں تو ایک مستقل دفتر تیار ہو جاتے۔

خلفائے اسلام [حضرت عائشہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ہی اپنے پدر بزرگوار کی زندگی ہی میں مرجعیت عام اور منصبِ افتاء حاصل کر لیا تھا، اور آخر زمانہ تک بقیہ خلفائے راشدینؓ کے زمانوں میں بھی وہ ہمیشہ اس منصب پر ممتاز رہیں، حضرت قاسم جو صحابہ کے بعد مدینہ کے سات مشہور تابعیوں میں شمار ہوتے تھے، فرماتے ہیں،

کانت عائشۃ قد استقلت	حضرت عائشہؓ، حضرت ابوبکرؓ کے بعد خلافت
بافتویٰ فی خلافت ابی بکر	ہی میں مستقل طور سے افتاء کا منصب
وعمر و عثمان و ہلم	حاصل کر چکی تھیں، حضرت عمرؓ، حضرت
جو الی ان ما ترحمہا	عثمانؓ اور ان کے بعد آخر زندگی تک وہ برابر
اللہ	فتوے دیتی رہیں

حضرت عمرؓ کہ مجتہد اسلام تھے اس مشکوٰۃ سے بے نیاز نہ تھے۔

کانت عائشہ تفتی
عہد عمر و عثمان بعدہ
یوسلان الیہا فیسلو نہا عن
السنن۔
حضرت عائشہؓ، حضرت عمرؓ کے زمانہ میں
اور ان کے بعد حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں
فتویٰ دیا کرتی تھیں اور حضرت عمرؓ و حضرت
عثمانؓ ان سے حدیثیں پوچھوا بھیجتے تھے۔

حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں مخصوص صحابہ کبار کے علاوہ اور لوگوں کو افتاء کی اجازت نہ
تھی، اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو حضرت عائشہؓ کے علم اور واقفیت پر کس درجہ اعتماد تھا
امیر معاویہؓ دمشق میں حکومت کرتے تھے، لیکن ضرورت پڑتی تو قاصد شام سے چل
کر باب عائشہؓ کے سامنے کھڑے ہو کر سلطان وقت کے لئے مسائل دریافت کرتا، مواعظ و
نصائح کا ذخیرہ چاہتا۔

اکابر صحابہ | مدینہ طیبہ اکابر صحابہ کا مرکز تھا، خلافت شیعین تک حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت
عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ، حضرت
ابی بن کعبؓ، حضرت ابو درداءؓ، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کا شانہ اسلام کے اساطین علم
فتویٰ تھے، حضرت عثمانؓ کے عہد میں ان میں سے اکثر نے وفات پائی، ان کے بعد نوجوان صحابہؓ
کا دوسرا دور شروع ہوتا ہے جس کے سرعمر حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ،
ابو سعید خدریؓ، جابر بن عبداللہؓ، عبداللہ بن زبیرؓ، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم تھے، حضرت عائشہؓ
اس صغیر سنی اور کم عمری کے باوجود جیسا کہ ابھی گزر چکا ہے اول ہی دور سے اکابر صحابہ کی زندگی
ہی میں افتاء کا منصب حاصل کر چکی تھیں، بڑے بڑے صحابہ کبار معضلات امور میں ان کی
طرف رجوع کرتے تھے، جامع ترمذی میں ہے۔

ما اشکل علینا اصحاب محمد صلی اللہ
علیہ وسلم حدیث قط فسالنا
ہم اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی کوئی مشکل
مسئلہ پیش نہیں آیا، لیکن عائشہؓ کے پاس

عائشۃ الہیاء عندہا علما۔ اس کا علم موجود پایا۔
ابن سعد میں ہے۔

یُسئلُہا الاکابر من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
ان سے بڑے بڑے صحابہ آکر مسائل دریافت کیا کرتے تھے۔

مسروق تابعی قسم کھا کر کہتے تھے۔
لقد رايت مشيخة اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسألونہا عن
ہم نے شیوخ صحابہ کو ان سے مسائل پوچھتے ہوئے دیکھا ہے۔
الفرأض (ابن سعد و حاکم)

حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ وغیرہ جو فقہ اور اجتہاد میں حضرت عائشہؓ کے برابر تھے، وہ بھی بعض مسائل میں حضرت عائشہؓ سے پوچھ کر تسلی کر لیتے تھے، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ علمائے صحابہ میں داخل ہیں، وہ بھی اس آستانہ سے بے نیاز نہ تھے۔

عامہ ممالک اسلامیہ | مدینہ ممالک اسلامیہ کا قلب تھا، لوگ زیارت و تبرک کے لئے ہر طرف سے ادھر کا رخ کرتے تھے، یہاں آتے تو زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آستانہ پر ضرور حاضر ہوتے۔ دور دراز ممالک کے لوگ آداب و رسوم سے ناواقف ہوتے، وہ پہلے کھنوری کے آداب و رسوم سیکھتے، قاعدہ سے سلام کرتے، حضرت عائشہؓ ان سے عزت و تعظیم سے پیش آتیں۔ بیچ میں پردہ عائل ہوتا، لوگ مختلف مسائل اور شکوک و شبہات پیش کرتے، جوابات سن کر تسلی پاتے، کسی سوال و پرسش میں اگر مسائل کو شرم آتی تو ان اللہ لا یتحی من الحق کے مطابق اس کی ڈھارس بندھاتیں، فرماتی میں تمہاری ماں ہوں، ماؤں سے کیا پردہ ہے۔

لے صحیح بخاری و ترمذی و سنن ابی داؤد، باب لیس الحریرۃ موطا امام مالک باب النسل لے مسند احمد ص ۱۲۹۔

لے ایضاً ص ۱۲۱۹ ایضاً ص ۲۱۹ صحیح بخاری باب طواف النساء لے مسند احمد جلد ۶ ص ۴۹ و ۲۶۵۔

حضرت عائشہؓ کا سالانہ حج کبھی ناغہ نہیں ہوتا تھا، موسم حج میں حضرت عائشہؓ کے خیمہ میں جو کوہ ثبیر کے دامن میں نصب ہوتا تھا، سالوں اور مستفتیوں کا ہجوم ہوتا، کبھی خانہ کعبہ میں زمزم کی چھت کے نیچے بیٹھ جاتیں اور تشنگانِ علم کا سامنے پراجم جاتا۔ لوگ ہر قسم کے مسائل پوچھتے، اور وہ قرآن و حدیث سے سب کے جواب دیتیں۔

جن مسائل میں صحابہ میں اختلاف پیش آتا، لوگ فیصلہ کے لئے انہی کی عدالت میں رجوع کرتے، ایک دفعہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ حاضر خدمت ہوئے اور عرض کی مجھے ایک مسئلہ میں اصحابِ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اختلاف بہت شاق گذرا، آپ کی رائے کیا ہے حضرت عائشہؓ نے اس کا جواب دیا، حضرت ابو موسیٰ کو اس جواب سے تسلی ہو گئی، اور کہا کہ آپ کے بعد اب کسی سے اس مسئلہ کو نہ پوچھوں گا، حضرت ابو درداءؓ فتویٰ دیتے تھے کہ اگر اتفاقاً کسی نے وتر منجد کے خیال سے نہیں پڑھی اور صبح ہو گئی تو وتر کا وقت نہیں رہتا، لوگوں کو تسکین نہ ہوتی، حضرت عائشہؓ کے پاس آئے۔ آپ نے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صبح ہو جاتی تھی تب بھی وتر ادا فرما لیتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کہ دونوں اکابر صحابہ ہیں سے ہیں ان میں افطار کے وقت کی نسبت اختلاف تھا، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ افطار کرتے تھے اور پھر فوراً ہی نماز مغرب کو کھڑے ہو جاتے تھے، حضرت ابو موسیٰؓ دونوں میں تاخیر فرماتے تھے، لوگوں نے حضرت عائشہؓ سے فتویٰ چاہا، دریافت کیا کہ ان میں تعجیل کون صاحب کرتے ہیں لوگوں نے کہا عبداللہ بن مسعودؓ، فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف یہی تھی۔ اگر کوئی شخص حج کے لئے نہ جاتے اور اپنی قربانی کا جانور یہیں سے کعبہ مکرمہ کو روانہ

۱۔ صحیح بخاری باب طواف النساء۔ ۲۔ مسند جلد ۶ ص ۲۲۵ و ۲۶۱ و ۲۵۹ و ۲۱۹ و ۲۹۵ و ۲۷۰۔

۳۔ صحیح بخاری باب طواف النساء۔ ۴۔ مسند جلد ۶ ص ۹۵۔ ۵۔ موطا امام مالک باب لغسل ۷۔ مسند جلد ۶

ص ۳۲۲۔ ۶۔ ایضاً ص ۲۸ و سنن نسائی باب السجود۔

کردے، اس صورت میں اس شخص کی کیا حالت سمجھی جاتے گی، حضرت ابن عباسؓ فتوے دیتے تھے کہ وہ بحالت رج سمجھا جاتے گا اور حاجی پر جو پابندیاں عائد ہوتی ہیں، وہ اس پر بھی عائد ہوتی ہیں، زیاد ابن ابیہ امیر معاویہ کی طرف سے حجاز کا والی تھا، اس نے استفتاء حضرت عائشہؓ کی خدمت میں بھیجا، انھوں نے جواب دیا کہ ابن عباسؓ کا فتویٰ صحیح نہیں۔ میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کی ہڈیاں اپنے ہاتھ سے بٹی ہیں اور میرا باپ اس قربانی کو لے کر کعبہ گیا، لیکن جو چیزیں خدا نے حلال کی ہیں ان میں سے کسی چیز سے بھی آپ نے اس اثنا میں احتراز نہیں فرمایا۔

بہیقی میں ہے کہ امام زہری نے کہا کہ اس مسئلہ میں سب سے پہلے جس نے کشف حقیقت کیا ہے وہ ام المومنین عائشہؓ تھیں، لوگوں کو ان کا جب یہ فتویٰ معلوم ہوا تو سب نے اس کی تقلید کی، اور اس دن سے حضرت عباسؓ کے اس فتوے پر عمل متروک ہو گیا۔

حضرت ابو ہریرہؓ فتویٰ دیتے تھے کہ رمضان میں صبح ہو جائے اور انسان کو غسل کی ضرورت ہو تو اس کا روزہ اس دن کا درست نہ ہوگا، ایک صاحب نے حضرت عائشہؓ سے اور اس کے بعد حضرت ام سلمہؓ سے جا کر فتویٰ پوچھا، انھوں نے جواب دیا کہ یہ صحیح نہیں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل اس کے خلاف تھا، مروان ان دنوں امیر مدینہ تھا، اس نے مستفتی کو حضرت ابو ہریرہؓ کے پاس بھیجا، اس نے جا کر ٹوکا اور ام المومنین کا فتویٰ بیان کیا انھوں نے سنا تو اپنے فتوے سے رجوع کر لیا۔

حالت احرام میں موزہ پہننا درست نہیں، اگر کسی کے پاس جوتا نہ ہو تو موزہ کا بالائی حصہ کاٹ دینا چاہیے کہ جوتا ہو جاتے، حضرت ابن عمرؓ فتویٰ دیتے تھے کہ عورتیں موزے کاٹ لیں، لیکن ایک تابعیہ نے ان سے حضرت عائشہؓ کا فتویٰ اس کے خلاف نقل کیا تو انھوں نے

نے اپنا قول واپس لے لیا۔

ایک مجلس میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ دونوں بزرگ تشریف فرما تھے مسئلہ یہ پیش ہوا کہ اگر کوئی حاملہ عورت بیوہ ہو گئی اور چند روز کے بعد اس کو وضع حمل ہوا تو اس کی عدت کا زمانہ کس قدر ہوگا۔ قرآن مجید میں دونوں کے الگ الگ احکام مذکور ہیں بیوگی کے لئے چار مہینہ دس دن اور حاملہ کے لئے تا زمانہ وضع حمل حضرت ابن عباسؓ نے کہا، ان دونوں میں جو سب سے زیادہ مدت ہوگی، وہ زمانہ عدت ہوگا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ وضع حمل تک عدت کا زمانہ ہے۔ دونوں میں فیصلہ نہ ہوا تو لوگوں نے حضرت عائشہؓ (اور حضرت ام سلمہؓ) کے پاس آدمی بھیجا، انھوں نے وضع حمل تک بتایا، اور دلیل میں سبیحہ کا واقعہ پیش کیا۔ جن کی بیوگی کے تیسرے ہی دن ولادت ہوتی اور اسی وقت ان کو دوسرے نکاح کی اجازت مل گئی۔ یہ فیصلہ اس قدر مدلل تھا کہ اسی پر جمہور کا عمل ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور ابو ہریرہؓ میں اس مسئلہ میں اختلاف ہوا کہ جنازہ کے پیچھے چلنے میں ثواب ہے یا نہیں۔ دوسرے صاحب ثواب کے مدعی تھے اور پہلے صاحب منکر تھے فیصلہ حضرت عائشہؓ سے چاہا گیا، آپ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی تصدیق کی۔ حضرت عائشہؓ کے فتاویٰ میں گوہرِ قسم کے جوابات ہیں لیکن زیادہ تر زمانہ مسائلِ زن و شو تعلقاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات، آپ کے ثبانیہ عبادات اور ذاتی اخلاق کے متعلق ہیں اور بقول ابن حزم و حافظ ابن قیم اگر ان کے فتاویٰ کو یکجا کیا جائے تو ایک دفتر تیار ہو جائے۔ عراق، شام اور مصر سے زن و مرد فتویٰ لے لے کر آتے اور جواب سے تشفی پاتے، تلامذہ جو خدمت میں رہتے تھے، لوگ اپنی غرض مندی سے ان سے تقرب حاصل کرتے تھے، عائشہ بنت طلحہ جو اکثر خدمت گزاری کی عزت حاصل کرتی تھیں کہتی ہیں۔

لے عین الاصابہ سیوطی بحوالہ شافعی و بیہقی والوداد و ابن حزمیہ لے طیبی و مسند عائشہؓ و ام سلمہؓ

تہ صحیح بخاری کتاب الجنائز لے مسند احمد جلد ۶ ص ۹۵ و ۹۶ ایضاً ص ۱۴۳ تہ مسند جلد ۶ ص ۲۵۸۔

کان الناس یا تو نہا من کل
مصرف کان الشیوخ ینتابونی
ملکانی منها و کان الشباب
یتأخون فیہدون الی و
یکتبون الی من الامصار فاقول
لعائشة یا خالہ ہذا کتاب
فلان و ہدیتہ فتقول لی
عائشة ای بنیۃ فاجیبہ و
اینبئہ۔

لوگ حضرت عائشہؓ کے پاس ہر شہر سے
آتے تھے، مومن آدمی میرے ان کے تعلقاً
کی بنا پر مجھ سے ملنے آتے تھے جو ان آدمی
مجھ سے برادرانہ و خواہرانہ رشتے قائم کر لیتے
تھے مجھ کو لوگ تحفے بھیجا کرتے تھے اور
شہر شہر سے خط لکھتے تھے، میں حضرت عائشہؓ
سے عرض کرتی، خالہ جان! یہ فلاں شخص کا خط
اور تحفہ آیا ہے، فرماتیں اس کا جواب لکھ دو
اور معاوضہ میں تم بھی کچھ بھیجو!

لیکن بایں ہمہ علم و فضل اگر ان کے سامنے کوئی ایسا استفتاء پیش ہوتا جس کے متعلق ان
کو کوئی مستند واقفیت نہ ہوتی یا ان سے بہتر اس کا کوئی جواب دینے والا موجود ہوتا تو مستفتی
کو اس کے پاس جانے کا حکم دیتیں، ایک دفعہ ایک شخص نے سفر میں موزوں پر مسح کرنے کے
متعلق استفسار کیا، فرمایا، علیؑ سے جا کر پوچھو وہ اکثر سفروں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
رہے ہیں، ایک دفعہ عصر کے بعد نماز پڑھنے کی بابت کسی نے سوال کیا، بولیں، ام سلمہؓ سے جا کر پوچھو
ایکبار کا واقعہ ہے کہ ایک سائل نے حریر پہننے کی نسبت پوچھا، جواب دیا کہ عبداللہ بن عمرؓ کے پاس جاؤ

ارشاد

کسی مذہب میں تجدید کی ضرورت اس وقت پیش آتی ہے جب امتدادِ زمانہ کیساتھ ساتھ
داعی مذہب کی آواز ایک مدت کے بعد لپٹ پڑ جاتی ہے، لیکن قرب عہد میں اس بات کی

۱۔ ادب المفرد امام بخاری باب الکتابۃ الی الناساء رحمہ مستد ابن حنبل جلد ۶ ص ۱۵۵۔

۲۔ سنن نسائی باب التشدید فی لبس الحریر۔

حاجت ہوتی ہے کہ اس آواز کو بار بار کی صدائے بازگشت سے خاموش نہ ہونے دیا جائے اور اسی کا نام ارشاد ہے، حضرت عائشہؓ نے فریضہ ارشاد کو جس حد تک ادا کیا وہ دیگر صحابہ کی کوششوں سے کسی طرح کم نہیں ہے، وہ اپنے حجرہ میں، مجمع میں، موسم حج میں، غرض کہیں بھی اس فرض سے غافل نہیں رہتی تھیں۔

حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں سازشوں کا جو جال پھیل رہا تھا، اس سے مذہب کا تار و پود ادھر ڈر رہا تھا، اس کو دیکھ کر حضرت عائشہؓ کا دل دکھتا تھا، جنگ جمل کی شرکت بھی اسی دردِ دل کا نتیجہ تھا۔

مصر و عجم کی ریشہ دوانیوں سے لوگوں میں حضرت عثمانؓ کی طرف سے اس قدر ناراضی پھیلنی شروع ہوتی کہ بعض لوگ ان پر لعنت بھیجنے لگے، مخارق بن شمامہ بصرہ کے ایک رئیس تھے، انہوں نے اپنی بہن کو حضرت عائشہؓ کی خدمت میں بھیجا کہ اس ابتلائے عام کی نسبت وہ اپنی رائے ظاہر کریں، فرمایا کہ میرے بیٹوں سے میری طرف سے سلام کے بعد کہہ دو کہ میں نے اسی حجرے کے اندر یہ منظر دیکھا ہے کہ جبریل وحی لاتے ہوتے، آپ تشریف فرما ہوتے عثمانؓ پاس ہوتے، آپ ان کے کاندھے پر ہاتھ مار کر کہتے: "ہاں عثمانؓ یہ لکھو، خدا تعالیٰ پاک یہ رتبہ فردِ تر لوگوں کو نہیں عطا کر سکتا، اس بنا پر جو عثمانؓ کو گالیاں دے اس پر خدا کی لعنت ہو۔"

امام احمد نے مسند میں اسی روایت کو اور الفاظ میں بیان کیا ہے، حضرت عائشہؓ نے جواب دیا جو ان پر لعنت بھیجے اس پر خدا کی لعنت، میں نے دیکھا ہے کہ وحی آتی ہوتی اور آپ عثمانؓ کے بدن سے ٹیک لگا کر بیٹھے ہوتے، اپنی دو بیٹیاں یکے بعد دیگرے ان کے عقد میں دیں، کتابت وحی کی خدمت ان کے سپرد کی، خدا یہ رتبہ اور تقرب اس کو نہیں عطا کر سکتا تھا جو خدا اور اس کے رسول کے نزدیک معزز نہ ہو۔

ابو سلمہ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کے صاحبزادے تھے، ایک زمین کی نسبت چند

لوگوں کو ان سے نزاع تھی، حضرت عائشہؓ کو معلوم ہوا تو انھوں نے ابوسلمہؓ کو بلا کر سمجھایا کہ اے ابوسلمہ! اس زمین سے باز آؤ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بالشت بھرزہ میں کے لئے بھی اگر کوئی ظلم کرے گا تو ساتوں طبقے اس کے گلے میں ڈالے جائیں گے۔

مدینہ میں جب بچے پیدا ہوتے تو پہلے تبرگاہ وہ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں لاتے جاتے وہ ان کو دعائیں دیتیں، ایک بچہ آیا تو اس کے سر تلے لوہے کا ایک اُسترانظر آیا، پوچھا یہ کیا ہے لوگوں نے کہا اس سے مجھوت بھاگتے ہیں، یہ سن کر حضرت عائشہؓ نے اُستر اٹھا کر پھینک دیا اور بولیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شگون سے منع کیا ہے ایسا نہ کیا کرو۔

مسلمانوں اور ایرانیوں میں اختلاط عہد فاروقی میں ہوا، لیکن حضرت عمرؓ کے زور و قوت کا یہ نتیجہ تھا کہ مسلمانوں میں عجمیت کے جراثیم سرایت نہ کر سکے۔ عہد عثمانی میں اس اختلاط نے عرب کی آب و ہوا کو مسموم کرنا شروع کر دیا، کیو تر بازی، شطرنج بازی، نرد بازی، یہ تمام اہو و لعب اور تزیین اوقات کے طریقے اس زمانہ میں پھیلنے لگے، صحابہ چونکہ زندہ تھے، انھوں نے سخت دار و گیر شروع کر دی، حضرت عائشہؓ کے ایک گھر میں کراہہ دار رہتے تھے، ان کی نسبت معلوم ہوا کہ وہ نزد کھیلنے ہیں، سخت برا فروختہ ہوتیں اور کہلا بھیجا کہ اگر نزد کی گویوں کو میرے گھر سے باہر نہ پھینک دو گے تو میں اپنے گھر سے نکلا دوں گی۔

ابن ابی السائب تابعی مدینہ کے واعظ تھے، واعظین گھرمی مجلس کے لئے نہایت مسجع دعائیں بنا بنا کر پڑھا کرتے اور اپنے تقدس کے اظہار کے لئے موقع بے موقع ہر وقت وعظ کے لئے آمادہ رہتے ہیں، حضرت عائشہؓ نے ان سے خطاب کر کے کہا، تم مجھ سے تین باتوں کا عہد کرو، ورنہ میں بزور تم سے باز پرس کروں گی۔ عرض کی یا ام المومنین! وہ کیا باتیں ہیں، فرمایا دعاؤں میں عبارتیں مسجع نہ کرو، کہ آپ اور آپ کے اصحاب ایسا نہیں کرتے تھے، ہفتہ میں

لے صحیح بخاری باب اثم من ظلم شیاء من الارض لے ادب المفرد امام بخاری باب الطيرة من الجن

لے ایضاً باب الادب و افراج اہل الباطل۔

صرف ایک دن وعظ کیا کرو، اگر یہ منظور نہ ہو تو دو دن اور اس سے بھی زیادہ چاہو تو تین دن، لوگوں کو خدا کی کتاب سے اکتانہ دو، ایسا نہ کیا کرو کہ لوگ جہاں بیٹھے ہوں، اکبر بیٹھ جاؤ اور قطع کلام کر کے اپنا وعظ شروع کر دو، بلکہ جب ان کی خواہش ہو اور وہ درخواست کریں، تب کہو۔

اسلام میں حکم ہے کہ مطلقہ عورتیں عدت کے دن اپنے شوہر ہی کے گھر میں گزاریں، اہل حکم کے مخالف صرف ایک فاطمہ بنت قیس کی شہادت ہے کہ ان کے شوہر نے ان کو طلاق دے دی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے اپنے شوہر کا گھر چھوڑ کر دوسرے گھر میں جا کر رہیں، فاطمہ اس واقعہ کو بیان کر کے اجازت انتقال مکان پر استدلال کرتی تھیں، حضرت عائشہؓ کے عہد میں اسی واقعہ کی سند سے ایک معزز باپ نے اپنی مطلقہ بیٹی کو شوہر کے یہاں سے بلوا لیا، حضرت عائشہؓ نے اس عام حکم اسلامی کی مخالفت پر سخت اعتراض کیا، مروان اس زمانہ میں مدینہ کا گورنر تھا، اس کو کہلا بھیجا کہ تم سرکاری حیثیت سے اس معاملہ میں دخل دو، اور نفس مسئلہ کی نسبت فرمایا کہ اس واقعہ سے عام استدلال جائز نہیں، واقعہ یہ تھا کہ فاطمہؓ کے شوہر کا گھر شہر کے کنارے پر تھا اور رات کو جانوروں کا خوف رہتا تھا اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اجازت دی تھی۔

عجم کے فتح ہونے کے بعد عرب شراب کے جدید اقسام اور اس کے نئے ناموں سے آشنا ہو گئے تھے، جن میں سے ایک "بازق" تھا، یعنی بادہ عربی میں لغت "نخر" کا اطلاق شراب کی خاص قسموں پر ہوتا ہے، اس بنا پر لوگوں کو شبہ تھا کہ ان نئی شرابوں کا کیا حکم ہے، حضرت عائشہؓ نے اپنی مجلس میں بالا اعلان کہہ دیا کہ شراب کے برتنوں میں چھو ہارے تک نہ بھگوئے جائیں، پھر مخصوص عورتوں کی طرف خطاب کر کے فرمایا، اگر تمہارے خم کے پانی سے نشہ پیدا ہو تو وہ بھی حرام ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر منشی چیز کو منع فرمایا ہے۔

قدرة مردوں سے زیادہ آپ کی خدمت میں عورتیں حاضر ہوتیں، عام نسوانی مسائل کے

ساتھ ان کے مردوں کے متعلق ہدایات دیتی تھیں کہ اپنے اپنے شوہروں کو آگاہ کر دیں۔ بصرہ سے کچھ عورتیں حاضر خدمت ہوئیں، ان کو ہدایت کی کہ مجھے مردوں کو ٹوکتے ہوئے شرم آتی ہے اپنے اپنے شوہروں کو مطلع کر دو کہ پانی سے طہارت کریں کہ یہ مسنون ہے۔

ایک دفعہ کوفہ کی چند بیبیاں حاضر خدمت ہوئیں، دریافت فرمایا کہاں سے آتی ہو، عرض کیا کوفہ سے، اس نام سے ان کو کچھ تکد رہوا، اس کے بعد ان میں سے ایک نے مسئلہ کی ایک صورت پیش کی، یہ صورت حضرت زید بن ارقم مشہور صحابی کے ساتھ پیش آتی تھی۔ فرمایا تم دونوں پر ار قائلہ کیا، زید سے کہہ دینا کہ انھوں نے اپنے جہاد کا ثواب جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں کیا تھا باطل کر دیا، لیکن یہ کہ وہ توبہ کر لیں۔ ایک دفعہ شام کی عورتیں زیارت کو آئیں۔ وہاں حمام میں جا کر عورتیں برہنہ غسل کرتی تھیں، فرمایا کہ تم ہی وہ عورتیں ہو جو حماموں میں جاتی ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو عورت اپنے گھر سے باہر اپنے کپڑے اتارتی ہے وہ اپنے میں اور خدا میں پردہ دری کرتی ہے۔

موسم حج میں حضرت عائشہؓ کی قیام گاہ لاکھوں مسلمان قلوب کا مرکز بن جاتی تھی، عورتیں چاروں طرف سے گھیر لیتیں، وہ امام کی صورت میں آگے آگے اور تمام عورتیں ان کے پیچھے پیچھے چلتیں، اسی درمیان میں ارشاد و ہدایت کے قرائن بھی انجام پاتے جاتے، ایک دفعہ ایک عورت کو دیکھا، جس کی چادر میں صلیب کے نقش و نگار بنے تھے، دیکھنے کے ساتھ ڈانٹا کہ یہ چادر اتار دو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسے کپڑوں کو دیکھتے تو پھاڑ ڈالتے۔

عورتوں کو ایسا زیور پہننا جس سے آواز نہ پیدا ہو ممنوع ہے، نیز گھنٹے وغیرہ کی آواز منع ہے ایک دفعہ ایک لڑکی گھنگرو پہن کر حضرت عائشہؓ کے پاس آئی، فرمایا پہنا کر میرے پاس نہ لایا کرو۔ اس کے گھنگرو کاٹ ڈالو، ایک عورت نے اس کا سبب دریافت کیا، بولیں کہ آپ نے فرمایا ہے

۱۔ مسند جلد ۶ ص ۹۳ و ۹۴ ۲۔ سنن بیہقی کتاب البیوع ۳۔ مسند جلد ۶ ص ۱۷۳۔

۴۔ مسند جلد ۶ ص ۲۲۵، موطا کتاب الحج، نیز دیکھو باب افتاء کا بیان۔

کہ جس گھر میں اور جس قافلہ میں گھنٹا بجتا ہو، وہاں فرشتے نہیں آتے۔
 حفصہ بنت عبد الرحمن آپ کی بھتیجی تھیں، وہ ایک دن نہایت باریک دوپٹہ اوڑھ کر مچھوپی
 کے پاس آئیں، دیکھنے کے ساتھ ان کے دوپٹہ کو غصہ سے چاک کر ڈالا، پھر فرمایا: تم نہیں جانتیں
 کہ سورۃ نور میں خدا نے کیا احکام نازل کئے ہیں، اس کے بعد دوسرا گاڑھے کا دوپٹہ
 منگوا کر اوڑھ لیا۔

حضرت عائشہؓ نے ایک مکاتب غلام آزاد کیا، رخصت کرتے وقت نصیحت کی کہ جاؤ اور
 جہاد الہی میں شریک ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کسی مسلمان آدمی کے اندر خدا
 کی راہ میں گردوغبار نہیں پہنچتا، لیکن خدا جہنم کی آگ اس پر حرام کر دیتا ہے۔
 ایک دفعہ حضرت عائشہؓ کے بھائی عبد الرحمن بن ابی بکر ان کے پاس آئے اور معمولی طرح
 سے بھٹ پٹ وضو کر کے چلے، حضرت عائشہؓ نے فوراً ٹوکا، عبد الرحمن وضو اچھی طرح کیا کر، آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے کتے ہوتے سنا ہے کہ وضو میں جو عضو نہ بھیگیں گے، اس پر جہنم
 کی پھٹکار ہو۔

ایک دفعہ ایک گھر میں مہمان اتریں، دیکھا کہ صاحب خانہ کی دو لڑکیاں جو اب جوان ہو چکی
 تھیں، بے چادر اوڑھے نماز پڑھ رہی ہیں، تاکید کی کہ آئندہ کوئی لڑکی بے چادر اوڑھے نماز نہ
 پڑھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی فرمایا ہے۔

یہودیوں کا دستور تھا کہ کسی عورت کے بال چھوٹے ہوتے تو وہ مصنوعی بال جوڑ کر بڑے
 کر لیتی، ان کو دیکھ کر عرب عورتوں میں اس کا رواج ہو گیا تھا۔

ایک دفعہ ایک عورت نے آکر عرض کی کہ میری ایک بیٹی دلہن بنی ہے، بیماری سے
 اس کے بال بھڑ گئے ہیں، کیا بال جوڑ دوں، فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بال جوڑنے

والوں اور جوڑوانے والیوں پر لعنت بھیجی ہے۔

لوگ سمجھتے ہیں کہ قرآن مجید جس قدر جلدی پڑھ کر ختم کر لیں گے، اسی قدر زیادہ ثواب ملے گا، ایک شخص نے آکر پوچھا، اے ام المؤمنین! بعض لوگ ایک شب میں قرآن دو، دو، تین، تین بار پڑھ ڈالتے ہیں، فرمایا۔ ان کا پڑھنا اور نہ پڑھنا دونوں برابر ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام رات نماز میں کھڑے رہتے تھے، لیکن بقرہ، آل عمران اور النما سے آگے نہیں پڑھتے تھے (گویا اپنی تین سورتوں تک پہنچتے پہنچتے رات آخر ہو جاتی تھی) جب سی بشارت کی آیت پر پہنچتے تو خدا سے دعا مانگتے، اور جب کسی وعید کی آیت پر پہنچتے تو پناہ مانگتے۔

حضرت اسید بن حضیرؓ بڑے پایہ کے صحابی تھے، حج کا قافلہ واپس آ رہا تھا، جب کہ معظمہ کے قریب پہنچا تو ان کو معلوم ہوا کہ ان کی بیوی کا انتقال ہو گیا ہے، منہ پر کپڑا رکھ کر رونے لگے، محبت کی خوبی سے کس کو انکار ہے مگر اس طرح منہ چھپا کر عین مجمع میں رونا، صبر و حلم کے نمونوں کے لئے مناسب نہ تھا، قافلہ میں حضرت عائشہؓ بھی تھیں، انھوں نے حضرت اسیدؓ سے خطاب کر کے کہا، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں، آپ کو اسلام کی اولیت کا

لے مسند جلد ۶ ص ۱۱۱، یہ حدیث اور کتابوں میں بھی ہے اور صحیح ہے، مدت تک اس فعل کی مخالفت اور

اس پر اس سخت وعید کی علت میری سمجھ میں نہیں آتی، اتفاق سے ایک دفعہ کسی رسالہ میں یورپ کا حال پڑھ رہا تھا کہ خوبصورت بالوں والی عورتیں جب مرقی ہیں تو زینت و آرائش کی کمینیاں ان کے بال خرید لیتی ہیں اور ان کو دوسری لیڈیاں اپنے بالوں میں مصنوعی طور سے جوڑنے کے لئے خرید لیتی ہیں چونکہ یہ انتہائی وناست اور خلاف انسانیت اور حرمت جنازہ کے خلاف فعل ہے، اس لئے مسز اور لعنت ہے، عرب کے یہودیوں میں بھی اسی قسم کا دستور ہو گا۔ چونکہ یہ لوگ بے حد لالچی اور روپے کے حریص تھے، اس لئے عجب نہیں کہ ایسا کرتے ہوں ورنہ اپنی زندگی میں کسی عورت سے یہ توقع کیونکر ہو سکتی ہے کہ دوسروں کے حسن و جمال کے لئے اپنی بد صورتی و بد جمالی کو گوارا کرتی ہو اور اپنے بال کٹوا کر فروخت کے لئے دیتی ہو۔ لے مسند جلد ۶ ص ۱۱۱۔

شرف حاصل ہے، آپ ایک عورت کے لئے روتے ہیں۔

کعبہ پر ہر سال ایک نیا غلاف چڑھایا جاتا ہے اور پُرانا اتار لیا جاتا ہے، حضرت عائشہؓ کے زمانہ میں کعبہ کے متولی پرانے غلاف کو ادب کی بناء پر زمین میں اس لئے دفن کر دیتے تھے کہ اس کو کوئی ناپاک ہاتھ نہ لگنے پائے، شبیبہ بن عثمان نے جو اس زمانہ میں کعبہ کے کلید بردار تھے بیان کیا کہ ہم سارے غلاف کو اکٹھا کر کے ایک گہرا کنواں کھود کر اس میں دفن کر دیتے ہیں، تاکہ ناپاکی کی حالت میں لوگ اس کو نہ پہن لیں، شریعت کے نکتہ شناس نے سمجھ لیا کہ یہ تعظیم غیر شرعی ہے، جس کا خدا اور رسول نے حکم نہیں دیا، اور ممکن ہے کہ آئندہ اس سے کوئی سوء اعتقاد پیدا ہو، ام المومنین نے شبیبہ سے فرمایا، یہ تو اچھی بات نہیں، تم بڑا کرتے ہو، جب وہ غلاف کعبہ سے اتر گیا، تو اگر کسی نے ناپاکی کی حالت میں اس کو پہن بھی لیا تو کوئی مضائقہ نہیں، تم کو چاہیے کہ اس کو بیچ ڈال کر وادرا اس کے جو دام آئیں وہ غریبوں اور مسافروں کو دے دیا کر ڈور غالباً اسی کے بعد یہ پرانا غلاف مسلمانوں کے ہاتھ پھاڑ پھاڑ کر فروخت کر دیا جاتا ہے اور مشتاق مسلمان اس کو خرید کر گھروں میں لاتے ہیں اور تبرک حاصل کرتے ہیں، اس فیض کے لئے مسلمانوں کو ام المومنین حضرت عائشہؓ کا ہی ممنون ہونا چاہیے جن کی بدولت ان کے ہاتھ یہ دولت آتی۔

ایک دفعہ ایک صاحب (غالباً حضرت ابو ہریرہؓ) مسجد نبوی میں آئے اور حضرت عائشہؓ کے حجرے کے پاس بیٹھ کر جلدی جلدی اور ان کے سنانے کے لئے زور زور سے حدیثیں بیان کرنے لگے، میں نماز میں تھی، اور وہ اٹھ کر چلے گئے، اگر مجھ سے ملاقات ہوتی تو میں کہتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری طرح جلدی جلدی باتیں نہیں کرتے تھے۔ ام المومنین کا مقصد یہ تھا کہ جو لوگ حدیث نبوی کا شغل رکھتے ہیں، ان کے قول و عمل میں مطابقت چاہیے ورنہ حدیث بے اثر رہے گی۔

حج کے موسم میں منیٰ میں ایک خیمہ میں تھیں، لوگ ملاقات کو آ رہے تھے، چند قریشی نوجوان ہنستے ہوتے آتے، ہنسنے کا سبب دریافت کیا، عرض کیا ایک خیمہ کی ڈوری میں پھنس کر ایسے گرے کہ ان کی آنکھ ہی چلی جاتی، یا گردن ٹوٹ جاتی، ہم لوگوں کو یہ دیکھ کر بے ساختہ ہنسی آگتی، فرمایا ہنسانہ چاہیے، کسی مسلمان کو کانٹا چبھ جاتے یا اس سے بھی معمولی مصیبت اس پر آئے تو خدا اس کا درجہ بڑھاتا ہے اور اس کا گناہ معاف فرماتا ہے۔

جنس نسوانی

پر

حضرت عائشہؓ کے احسانات

اب ہم کتاب کے آخری باب پر پہنچ گئے ہیں، اور اب ہمارے اس علمی سفر کی یہ آخری منزل ہے، حضرت عائشہؓ کی پاک زندگی کے کارناموں کا خاتمہ الباب وہ خدمات جلیلہ ہونی چاہئیں جو انھوں نے اپنی ہم جنس بہنوں کے لئے مختلف طریقوں سے انجام دیں۔

جنس نسوانی پر ان کا سب سے بڑا احسان یہ ہے کہ انھوں نے دنیا کو یہ بتا دیا کہ ایک مسلمان عورت پردہ میں رہ کر بھی علمی، مذہبی، اجتماعی اور سیاسی اور پند و موعظت اور اصلاح و ارشاد اور امت کی بھلائی کے کام بجالا سکتی ہے، غرض اسلام نے عورتوں کو جو رتبہ بخشا ہے اور ان کی گزشتہ گری ہوئی حالت کو جتنا اونچا کیا ہے، ام المومنینؓ کی زندگی کی تاریخ اس کی عملی تفسیر ہے، صحابہؓ میں اگر ایسے لوگ گزرے ہیں جو مسیح اسلام کے خطاب کے مستحق اور عہد محمدی کے مارون بننے کے سزاوار تھے تو الحمد للہ کہ صحابیات میں بھی ایک ایسی ذات تھی جو مریم اسلام کی لے صحیح مسلم باب ثواب المومن فیما یصیبہ حضرت ابوذرؓ مسیح اسلام تھے، استیعاب اور اصابہ میں ان کا حال دیکھو لے حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ کو آپ نے فرمایا انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ،

حیثیت رکھتی تھی۔

صحابیات اپنی عرصہ داشتیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تک ام المومنین کی وساطت سے پہنچاتی تھیں اور ان سے جہاں تک بن پڑتا تھا ان کی حمایت کرتی تھیں، حضرت عثمان بن مظعون ایک پارہ صحابی تھے اور راہبانہ زندگی بسر کرتے تھے، ایک دن ان کی بیوی حضرت عائشہؓ کے پاس آئیں، دیکھا کہ وہ ہر قسم کی زمانہ زیب و آرائش سے خالی ہیں۔ سبب دریافت کیا کیا کہہ سکتی تھیں، پردہ پردہ میں بولیں کہ میرے شوہر دن بھر روزہ رکھتے ہیں اور رات بھر نماز پڑھا کرتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے، تو حضرت عائشہؓ نے باتوں باتوں میں اس کا تذکرہ کیا، آپ حضرت عثمان کے پاس گئے اور فرمایا کہ عثمان ہم کو رہبانیت کا حکم نہیں ہوا ہے، کیا میرا طرز زندگی پسروی کے لائق نہیں، میں تم سب سے زیادہ خدا سے ڈرتا ہوں، اور اس کے احکام کی سب سے زیادہ نگہداشت کرتا ہوں، یعنی پھر بھی بویلوں کے فریضہ کو ادا کرتا ہوں۔

حوالہ ایک صحابیہ تھیں، بورات بھر سوتی نہ تھیں، برابر نمازیں پڑھا کرتی تھیں، اتفاق سے وہ ایک دفعہ سامنے سے گزریں، حضرت عائشہؓ نے عرصہ کی، یا رسول اللہ! یہ حوالہ ہیں لوگ کہتے ہیں کہ یہ رات بھر نہیں سوتیں، آپ نے تعجب سے فرمایا کہ رات بھر نہیں سوتیں؟ پھر فرمایا کام اتنا کرو جو نبھ سکے۔

ایک عورت کو چوری کے جرم میں سزا دی گئی تھی، اس کے بعد وہ ماتم ہو کر نیک ہو گئی شاید اور بیبیاں اس حالت میں بھی اس سے ملنا پسند نہ کرتی تھیں، لیکن وہ حضرت عائشہؓ کے پاس آتی تھی اور وہ اس سے ملتی تھیں بلکہ ضرورت پڑتی تو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک بھی اس کی درخواست پہنچا دیتی تھیں۔ ایک صحابیہ کو ان کے شوہر نے مارا جس سے بدن

لے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نسبت ہے کہ عورتوں میں صرف چار کاملہ گزری ہیں، مریم... اور عائشہؓ کی بزرگی ایسی ہے جیسے کھانوں میں شریک کی لے منہ احمد جلد ۶ ص ۲۲۶ لے ایضاً ص ۲۲۷ لے صحیح بخاری باب شہادۃ القاذف۔

پر جا بجا نیل پڑ گئے۔ وہ سیدھی ام المومنین کے پاس آئیں اور اپنا بدن دکھایا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لاتے تو ام المومنین نے عرض کی۔

ما رأیت مثل ما یلقى المؤمنات
مسلمان بیویاں جو تکلیف اٹھاتی ہیں، میں نے
لجلدھا اشتد خضرة من
اس کی مثال نہیں دیکھی، اس بیچاری کا
ثوبہا۔ بدن اس کے کپڑے سے زیادہ سبز ہو رہا ہے

ان کے شوہر کو معلوم ہوا کہ ان کی بیوی بارگاہ نبوت میں پہنچی ہے، وہ بھی دوڑے آئے اور انہما سے فریقین کا تصور ثابت ہوا۔

عورتوں کو جو لوگ ذلیل سمجھتے تھے، ام المومنینؓ ان سے سخت برہم ہوتی تھیں کسی مسئلہ سے اگر ان کی ذلت اور حقارت کا پہلو نکلتا تھا تو وہ اس کو صاف کر دیتی تھیں۔ بعض صحابیوں نے روایت کی ہے کہ عورت، کتا اور گدھا اگر نماز میں نمازی کے سامنے سے گزر جائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے، حضرت عائشہؓ نے سنا تو فرمایا ان المرأة اذا دابة سوف تو عورت بھی ایک بد جانور ہے، بیش ماعد لمتونا بالحمار والکلب تم نے کیسا برا کیا کہ ہم کو گدھے اور کتے کے برابر کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا کرتے تھے اور میں آگے لیٹی رہتی تھی۔ یہ طیالسی کی روایت ہے، دوسری روایتوں میں ہے کہ فرمایا: آپ سجدہ کرنا چاہتے، میرے پاؤں دبا دیتے، میں سمیٹ لیٹی، بعض فقہاء کے نزدیک عورت کے چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے لیکن ام المومنینؓ کی یہ روایت ان کی اس خطائے اجتہادی کے پردہ کو چاک کر دیتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نخست تین چیزوں میں ہے، گھوڑا، گھراور عورت۔ یہ سن کر حضرت عائشہؓ کو بہت غصہ آیا، بولیں قسم ہے اس ذات کی جس نے محمدؐ پر قرآن اتارا، آپ نے یہ ہرگز نہیں فرمایا، یہ البتہ فرمایا ہے کہ اہل جاہلیت میں سے

۱۔ صحیح بخاری باب الثیاب آنحضرتؐ مسند طیالسی ص ۳۵ طبع حیدرآباد

۲۔ ابو داؤد باب المرأة لا تقطع الصلوة۔

نخست کی فال لیتے تھے۔

بعض ایسے فقہی احکام جن میں صحابہ مختلف الراء تھے، انھوں نے ہمیشہ وہ پہلو اختیار کیا جس میں عورتوں کے لئے سہولت اور آسانی ہوتی تھی کہ ان کی جنسی ضرورتوں کو وہی بہتر جانتی تھیں، اس پر کتاب و سنت سے استدلال کرتی تھیں، چنانچہ عمویٰ فقہاء کا فیصلہ انہی کے حق میں رہا اور اکثر اسلامی ملکوں میں انہی کے فتوؤں پر عمل ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کا فتویٰ تھا کہ عورتیں شرعی طہارت کے لئے اپنے چونڈے منڈواڈالیں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غسل کرتی تھیں اور صرف تین دفعہ پانی ڈال لیتی تھیں اور ایک بال بھی نہیں کھولتی تھیں!

حج میں سر کے بال منڈوانا یا ترشوانا بھی حاجیوں کے لئے ضروری ہے، عورتوں کے لئے کسی قدر بال کٹوا دینا کافی ہے، حضرت ابن زبیرؓ فتویٰ دیتے تھے کہ ناپ کر چار انگل ترشوانا چاہیے، حضرت عائشہؓ کو ان کا فتویٰ معلوم ہوا تو فرمایا کہ تم کو ابن زبیر کی بات پر تعجب نہیں ہوا کہ وہ محرم عورت کو چار انگل بال کٹوانے کا حکم دیتے ہیں، حالانکہ کسی طرف کا ذرا سا بال لے لینا کافی ہے!

احرام کی حالت میں مردوں کو موزے نہیں پہننا چاہئیں، اگر کسی مجبوری سے پہنیں تو ٹخنوں سے کاٹ دیں، حضرت ابن عمرؓ عورتوں کے لئے بھی یہی فتوے دیتے تھے، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ یہ مردوں کے لئے مخصوص ہے، عورتوں کو موزہ ٹخنوں سے کاٹنا ضروری نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اجازت دی ہے۔ یہ سن کر حضرت ابن عمرؓ نے اپنے فتویٰ سے رجوع کیا!

احرام کی حالت میں خوشبو کا استعمال منع ہے کہ اس سے حاجی کی فطری ابرائیہی صورت

لہ صیح مسلم باب الغسل ۷ سناتی باب الغسل ۷ عین الاصابہ سیوطی بحوالہ مناسک کبیر امام ابن حنبل

لہ ابوداؤد باب ما یلبس المحرم

میں فرق آتا ہے، اس سے بعض صحابہ نے یہ نتیجہ نکالا کہ احرام کے وقت بھی خوشبو ملنا جائز نہیں ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ہم (ازواج) احرام کے وقت خوشبو مل لیتے تھے اور پسینہ سے وہ خوشبو ڈھل کر بعضوں کے پہروں پر آجاتی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دیکھتے تھے اور منع نہیں فرماتے تھے۔

حضرت ابن عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ احرام میں چہرہ پر نقاب نہیں ڈالنا چاہیے (عرب میں مرد بھی گرمی اور پیش سے بچنے کے لئے چہرہ پر نقاب ڈالتے تھے، لیکن عورتوں کے لئے اس پر دائمی عمل مشکل تھا، حضرت عائشہؓ نے فرمایا، ہم لوگ جب آپ کے ساتھ حجۃ الوداع میں چلے، قافلے ہمارے سامنے سے گزرتے تھے، جب مقابل آجاتے، ہم سر سے چادر ڈال لیتے، جب وہ نکل جاتے ہم منہ کھول دیتے، چنانچہ قرن اول کی عورتوں کا حضرت عائشہؓ ہی کے فتوے پر عمل تھا۔

ایک تابعہ جس نے حضرت عائشہؓ کی بہن حضرت اسماءؓ کے ساتھ حج کیا تھا بیان کرتی ہے کہ ہم منہ چھپاتے تھے اور وہ منع نہیں کرتی تھیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ ایک صحابی کے جواب میں آپ نے فرمایا، احرام کی حالت میں کرتہ، پاجامہ، عامہ، ٹوپی اور موزہ نہ پہنا جائے، اور نہ زعفران اور کوسوم (ورس) سے رنگے ہوتے کپڑے پہنے جائیں (صحیح بخاری باب ما یلبس المحرم من الثیاب)

اس حدیث کی رو سے عورتوں کو بھی زعفران اور اس کے رنگے ہوتے کپڑوں کے پہننے سے بعضوں نے منع کیا ہے مگر ذرا تامل سے معلوم ہوگا کہ یہ پورا حکم مردوں سے متعلق ہے اور ایک مرد ہی کے سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا، چنانچہ حضرت عائشہؓ خود احرام کی حالت میں زعفران سے رنگے ہوتے کپڑے پہنتی تھیں، بلکہ عورتوں کو بحالت احرام زیور پہننے اور سیاہ اور کلابی

لہ ابو داؤد باب مذکور ۱۱ ۱۲ موطا امام مالک باب تحمیر المحرم وجہہ۔

رنگ کے کپڑوں اور موزوں کے پہننے میں بھی ان کے نزدیک کوئی حرج نہیں۔
 سونے اور چاندی کے استعمالی زیور پر زکوٰۃ ہے یا نہیں، حضرات صحابہؓ کا اس میں
 اختلاف ہے، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور بعض دوسرے صحابہؓ اور تابعین اور ائمہ کے نزدیک
 اس میں زکوٰۃ ہے، فقہائے احناف کا اسی پر عمل ہے، حضرت ابن عمرؓ، حضرت انس بن مالکؓ
 اور حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک ان میں زکوٰۃ نہیں ہے، امام شافعی،
 امام مالک اور امام احمد کا یہی مذہب ہے، زیوروں کا تعلق زیادہ تر عورتوں سے ہے اس
 لئے حضرت عائشہؓ کی رائے اس بارہ میں زیادہ معتبر ہو سکتی تھی، مگر ان کا طرز عمل بھی اس
 بارہ میں واضح نہیں، ایک طرف تو جیسا کہ موطا میں ہے، وہ اپنی یتیم بھتیجیوں کے زیوروں کی
 جن کی وہ متولیہ تھیں، زکوٰۃ نہیں دیتی تھیں۔

دوسری طرف ابو داؤد اور دارقطنی میں ایک حدیث ہے کہ حضرت عائشہؓ کے ہاتھوں
 میں چاندی کے چھلے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ ان کی زکوٰۃ دیتی ہو؟
 بولیں نہیں، فرمایا کہ آتش دوزخ سے بچو، ظاہر ہے کہ اس تہدید کو سن کر ناممکن ہے کہ وہ
 زیوروں میں زکوٰۃ نہ دیتی ہوں، چنانچہ سنن دارقطنی (باب زکوٰۃ الحلی)، میں حضرت عائشہؓ سے

سے صحیح بخاری باب ما یلبس المحرم من الثیاب والارویۃ تہ تہذی اور موطا امام مالک باب زکوٰۃ الحلی سے اس
 روایت کا ایک راوی دارقطنی کی روایت میں محمد بن عطا ہے دارقطنی نے اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ اس میں محمد بن عطا
 مجہول راوی ہے، لیکن ابوداؤد میں تصریح ہے کہ یہ محمد بن عمرو بن عطا ہے جو مشہور راوی ہے اس لئے بتصریح علما دارقطنی
 کی یہ حرج صحیح نہیں، امام ترمذی کا بیان ہے کہ زیوروں کی زکوٰۃ کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی روایت ثابت
 نہیں، الفاظ یہ ہیں لا یصح فی هذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیء۔ لیکن دارقطنی میں فاطمہ بنت قیس کی روایت ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زیور میں زکوٰۃ ہے، ابن لعیۃ سے بذریعہ عمرو بن شعیب ایک روایت ہے کہ دو بیویاں جن کے ہاتھوں میں
 سونے کے کنگن تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، حضورؐ نے دریافت فرمایا کہ کیا تم ان کی زکوٰۃ دیتی ہو، انھوں
 نے عرض کی کہ نہیں، یا رسول اللہ، ارشاد ہوا، کہ کیا تم آگ کے کنگن پہننا پسند کرو گی، عرض کی کہ نہیں یا رسول اللہ!

روایت ہے کہ جس زیور کی زکوٰۃ دی جاتے، اس کا پہننا جائز ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ زیوروں میں زکوٰۃ کے وجوب کی قائل تھیں۔

موطا کی اس حدیث کا جس میں ذکر ہے کہ وہ اپنی یتیم بھتیجیوں کے زیوروں کی زکوٰۃ نہیں دیتی تھیں، یہ جواب ہو سکتا ہے کہ وہ نابالغ پر زکوٰۃ کو واجب نہیں جانتی تھیں، جیسا کہ بہت سے صحابہ اور فقہاء کا مسلک ہے، اس پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ وہ پھر اپنے نابالغ بھتیجیوں کے مال کی زکوٰۃ جیسا کہ موطا میں مذکور ہے، وہ کیوں دیتی تھیں، اس کا جواب یہ ہے کہ وہ نابالغ کے مال میں وجوب زکوٰۃ کی قائل نہ تھیں، بلکہ استحباب کی قائل تھیں، زیور چونکہ بعینہ رکھے تھے ان کو بیچ کر یا بدل کر تجارت میں نہیں لگایا تھا کہ اس میں اضافہ ہو، اور لڑکیوں کے لئے بہر حال ان کی ضرورت تھی، اس لئے یتیم یا نابالغ لڑکیوں کے لئے یہی مناسب معلوم ہوا کہ ان کے زیور کی زکوٰۃ دے کر اس کو کم نہ کریں، اور یتیم نابالغ بھتیجیوں کے مال کو انھوں نے جیسا کہ موطا کے اسی مقام پر ہے، تجارت میں لگا دیا تھا، اس لئے اس میں ان کو زکوٰۃ ادا کر دینے کا پہلو زیادہ مناسب معلوم ہوا۔

کسی مقتول کے بدلہ میں اگر خون بہا ادا کرنا چاہتا ہے تو درجہ بدرجہ اس کے تمام وارثوں

(بقیہ حاشیہ ص ۲۸۷) فرمایا تو اس کی زکوٰۃ دیا کہ (ترمذی) امام ترمذی نے اس روایت کو ضعیف کہا ہے، اس معنی کی اور بھی روایتیں ہیں، بہر حال اس باب میں صحابہ و تابعین کی روایتیں اور اقوال مختلف ہیں اور فریقین کے دلائل کتابوں میں مذکور ہیں، زیوروں میں وجوب زکوٰۃ کی بڑی دلیل یہ ہے کہ قرآن پاک میں سونا اور چاندی کو کنز کرنے یعنی بغیر زکوٰۃ ادا کئے اپنی ملک میں رکھنے پر شدید وعید آتی ہے۔ والذین یکنزون الذہب والفضۃ الآیۃ اور سنن ابی داؤد میں ام المؤمنین حضرت ام سلمہ سے یہ روایت ہے کہ وہ سونے کے کچھ زیور پہنے تھیں تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے انھوں نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ کیا یہ بھی کنز ہے؟ ارشاد ہوا کہ یہ اگر زکوٰۃ کی مقدار کو پہنچ جاتے اور اس کی زکوٰۃ دے دی جاتے تو کنز نہیں۔ اس حدیث سے کنز کی تفسیر معلوم ہو گئی اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ جس زیور کی خواہ وہ استعمال ہی میں ہو زکوٰۃ نہ دی جاتے وہ کنز کے حکم میں ہے اور اس پر قرآن پاک کی وعید شدید لازم ہے۔

کو رضا مند کرنا چاہیے، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ہے وان كانت امرأة. یعنی اگر وارثوں میں عورتیں ہوں تو ان کو راضی کرنا بھی ضروری ہے۔ صرف مردوں کی رضا مندی کافی نہیں ہے کیونکہ وراثت کا حق صرف مردوں کے لئے مخصوص نہیں ہے۔

عرب میں اسلام سے پہلے وراثت میں عورت کا حق نہ تھا، اسلام نے اگر ان کو بھی ان کا حق دلایا، وراثت کے اکثر مسائل تو قرآن مجید ہی میں مذکور ہیں، اس میں لڑکیوں کے حصہ کی بھی تفصیل ہے، لیکن بعض ایسی صورتیں بھی پیش آئیں جن کے حل کرنے کے لئے کتاب و سنت سے فکر و استنباط کی ضرورت پیش آتی، ان موقعوں پر حضرت عائشہؓ نے اپنی جنسی بہنوں کا حق فراموش نہیں کیا، ایک صورت یہ ہے کہ اگر لڑکا وارث نہ ہو، صرف بیٹیاں، پوتیاں اور پوتے ہوں تو تقسیم کیونکر ہوگی، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ پوتیوں کا حصہ نہیں دلاتے، صرف پوتوں کا حصہ دیتے ہیں، حضرت عائشہؓ پوتیوں کا بھی حصہ لگاتی ہیں۔

عورتیں بارگاہ نبوت میں مسائل دریافت کرنے کو آیا کرتی تھیں، بعض پردہ کے مسائل ہوتے تھے، جو کم فہم بی بیوں کی سمجھ میں نہ آتے اور آپؐ خود حیا سے اس کی تفصیل نہیں فرما سکتے تھے تو ایسے موقع پر ام المومنین ہی اپنی بہنوں کی امداد فرماتی تھیں اور اپنے پاس بلا کر آپؐ کا مطلب سمجھا دیتی تھیں۔ اور ان کے سوالات آپؐ کی خدمت میں پیش کر کے ان کے جوابات ان کو بتاتی تھیں۔

عرب میں دامن کا اتنا بڑا رکھنا کہ زمین پر گھسٹتا ہوا چلے، فخر اور عزت کی علامت سمجھی جاتی تھی، آپؐ نے فرمایا کہ جو شخص غور سے اپنا دامن گھسیٹ کر چلے گا، خدا اس کی طرف نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا۔ یہ سن کر حضرت عائشہؓ نے عرض کی یا رسول اللہ! عورتوں کے متعلق کیا حکم ہے۔ فرمایا۔ ایک بالشت نیچے لٹکائیں، بولیں کہ اتنے میں بیٹھ لیاں گھل جائیں گی۔

لے ابو داؤد کتاب الدیات باب عفو النساء لے مسند دارمی کتاب الفرائض۔

لے صحیح بخاری باب الاحکام التي تعرف بالدلائل۔

تو فرمایا "ایک ہاتھ"

اسلام میں نکاح کے جواز کے لئے لڑکیوں کی رضا مندی حاصل کرنی ضروری ہے۔ آپ نے فرمایا کہ کنواری عورتوں سے اجازت لی جاتے اور بیوہ سے اس کا حکم طلب کیا جاتے۔ لیکن خدا نے عورتوں کو جو فطری حیا اور شرم عطا کی ہے اس کی بناء پر زبان سے رضا مندی کا اظہار تقریباً محال ہے، ام المومنین اس مشکل سے آگاہ تھیں، عرض کی، فرمایا، کہ ان کی خاموشی ان کی رضا مندی ہے۔

بعض اولیاء لڑکی کی رضا مندی کے بغیر صرف اپنے اختیار سے نکاح کر دیتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس قسم کا ایک واقعہ پیش آیا، عورتوں کی عدالت عالیہ حضرت عائشہؓ ہی کا حجرہ تھا، لڑکی اسی آستانہ پر حاضر ہوتی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرمانہ تھے، حضرت عائشہؓ نے اس کو بٹھالیا، جب آپ تشریف لائے تو صورت واقعہ عرض کی، آپ نے لڑکی کے باپ کو بلایا، اور لڑکی کو اپنا مختار آپ بنایا۔ یہ سن کر لڑکی نے عرض کی یا رسول اللہ! میرے باپ نے جو کچھ کیا، میں اب اس کو جائزہ ٹھہراتی ہوں، میرا مقصد صرف یہ تھا کہ عورتوں کو اپنے حقوق معلوم ہو جائیں۔

جس عورت کو اس کے شوہر نے ایک یا دو بار طلاق دی ہو زمانہ عدت تک اس کا نفقہ اور سکونت مرد پر متفقاً فرض ہے، لیکن اگر تین طلاقیں دے دیں تو ایسی حالت میں اختلاف ہے کہ نفقہ یا مسکن مرد پر واجب ہو گا یا نہیں، بعض لوگ اس کے قائل ہیں کہ نفقہ اور سکونت کی ذمہ داری مرد پر عائد نہیں ہوگی، دلیل یہ پیش کی کہ قرآن میں جہاں اس مسئلہ کا ذکر ہے کہ شوہر کے گھر سے نہ نکلیں اور نہ شوہر ان کو گھر سے نکالیں، اس کے بعد یہ ہے لَعَلَّ اللّٰهُ يَحْدِثَ بَعْدَ ذَلِكَ مِمَّا

لے مسند احمد جلد ۶ ص ۱۲۳ و ۱۲۴ - بعض حدیثوں میں یہ واقعہ حضرت ام سلمہؓ کی طرف منسوب ہے ممکن ہے کہ

دونوں بیویوں نے اپنی اپنی جگہ پر عرض کیا ہو کہ صحیح بخاری باب النکاح کہ نسائی باب البکرۃ و جہا ابوہا وہی کارہنتہ و دارقطنی کتاب النکاح (من مراسیل ابن بریدہ)

شاید خدا اس کے بعد کوئی بات پیدا کر دے، یعنی مقصود یہ ہے کہ زمانہ عدت تک شوہر کے گھر سے مطلقہ کو دوسرے گھر میں اس لئے منتقل نہ ہونا چاہیے کہ شاید ایک گھر میں چند مہینے ساتھ رہنے سے اتفاقی کدورتیں مٹ کر اگلا سا اخلاص پیدا ہو جاتے، لیکن جب تین طلاقیں پڑ گئیں تو اب رجعت ہو نہیں سکتی، اس لئے ایک گھر میں رہنے کی علت مفقود ہو گئی، اس لئے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کا یہ حکم طلاق رجعی سے متعلق ہے، باتن سے نہیں۔

دراصل یہ استدلال کسی قدر غلط ہے، یہ کہنا صحیح ہے کہ زمانہ عدت میں مرد کے گھر میں رہنے کا سبب یہ بھی ہے لیکن یہ صحیح نہیں کہ تمام تر سبب یہی ہے، اس حکم میں اور مصلحتیں یہ ہیں کہ جب اس کو پہلے شوہر نے طلاق دے دی، اور یہ دریافت کرنے کے لئے کہ آیا اس کو اس سے حل تو نہیں اس کو چند مہینے انتظار کرنا پڑے گا، اس لئے وہ دوسری شادی ابھی نہیں کر سکتی، چونکہ یہ نقصان اس کو شوہر اول کی وجہ سے پہنچا ہے اس لئے زمانہ انتظار اس کے طعام و قیام کا ذمہ دار اسی کو ہونا پڑے گا، چنانچہ حضرت عائشہؓ نے فاطمہ کے استدلال کی نہایت سخت مخالفت کی، اور فرمایا کہ فاطمہ کے لئے خیر نہیں کہ اپنے واقعہ کو استدلال میں پیش کرے، اس کے پہلے شوہر کا گھر جو نہ غیر محفوظ تھا اس لئے آپ نے اس کو دوسرے گھر میں منتقل ہونے کی اجازت دی تھی، مروان کے زمانہ میں جب اسی قسم کا واقعہ پیش آیا، اور مروان نے فاطمہ کی اسی روایت سے استدلال کیا تو حضرت عائشہؓ نے اس کو کہلا بھیجا کہ یہ تم نے ٹھیک نہیں کیا، فاطمہ کا واقعہ یہ ہے کہ ان دونوں میاں بیوی میں بنتی نہ تھی، بعض اور روایتوں میں ہے کہ فاطمہ زبان کی تیز تھیں، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دوسری جگہ منتقل کر دیا۔

شوہر کی وفات کے بعد عورت کو چار مہینے دس دن تک عدت میں بیٹھنا چاہیے اور گھر سے باہر نکل کر کسی دوسرے مقام پر نہیں جانا چاہیے، اس سے بعض فقہاء نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اگر وہ شوہر کے ساتھ ہے، تو شوہر کی وفات جہاں ہو، اور اگر ساتھ نہیں ہے تو جہاں اس کو خبر

معلوم ہو، اس کو وہیں ٹھہر کر عدت کے دن گزارنے چاہئیں، یعنی اس حالت میں صفر اس پر حرام ہے۔ اس دعوے کے ثبوت میں احادیث سے جس قدر دلائل وہ پیش کرتے ہیں، وہ یہ ہے کہ وطن اور گھر سے باہر نہیں نکلنا چاہیے، حالانکہ ثابت یہ کرنا چاہیے کہ باہر سے گھر بھی نہیں آنا چاہیے، اور مسافرت سے وطن میں بھی وہ منتقل نہیں ہو سکتی، چنانچہ ام المومنینؓ نے اسی بنا پر ان کے استدلال کو تسلیم نہیں کیا، ان کی ایک بہن کا نام ام کلثوم تھا، اور وہ حضرت طلحہؓ سے بیاہی تھیں، جنگ جمل میں وہ اپنے شوہر کے ساتھ تھیں، حضرت طلحہؓ نے وہاں شہادت پائی، عام خیال کے مطابق ان کو زمانہ عدت وہیں بسر کرنا چاہیے تھا، لیکن حضرت عائشہؓ ان کو اپنے ساتھ مدینہ لے آئیں، راستہ میں مکہ معظمہ میں بھی ان کا قیام رہا، لوگوں میں اس کا چرچا پھیلا، ایوب ایک تابعی تھے انھوں نے جواب دیا کہ یہ گھر سے باہر نکلنا نہیں ہے بلکہ گھر کے اندر آنا ہے، حضرت عائشہؓ نے مسافرت سے ان کو وطن میں منتقل کر دیا، یہ جواب بالکل صحیح تھا۔ واقعات کی رو سے غور کرنا چاہیے کہ اگر حضرت عائشہؓ اس مسئلہ کو واضح نہ کرتیں تو اس حالت میں بہت سی عورتوں کو کتنی مشکلات کا سامنا ہوتا۔

طلاق تمام مباح امور میں سب سے بُرا کام اور فساد معاشرت کا آخری چارہ کار ہے۔ اس لئے جہاں تک ممکن ہو اس دائرہ کو محدود کرنا چاہیے۔ شوہر اگر بیوی کو مفارقت کا اختیار دے دے اور وہ اس اختیار کو واپس کر کے شوہر ہی کی زوجیت کو قبول کرے تو بعض صحابہ کا فتویٰ تھا کہ ایک طلاق پڑ جاتے گی۔ حضرت عائشہؓ نے سختی سے اس فتویٰ کا انکار کیا اور دلیل میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعہ پیش کیا کہ آپ نے ایت تخییر کے بعد تمام بیویوں کی علیحدگی کا اختیار دے دیا لیکن کوئی علیحدہ نہیں ہوتی، تو کیا ہم لوگوں پر ایک طلاق پڑ گئی، اور پھر یہ اخلاق اور وفا شعار کی کاتھون نہیں ہے کہ ایسی شوہر پرست اور وفا شعار بیوی کو اپنے لائق

لے الوداد اور موطا وغیرہ میں فرعیہ بنت مالک کی ایک حدیث ہے، اس کو استدلال میں پیش کرتے ہیں۔

تحسین ایثار کا جواب شریعت کی طرف سے ایک معاشرتی داغ کی صورت میں ملے، چنانچہ تہو
فہما۔ اور محدثین کا عمل حضرت عائشہؓ کے اسی فتویٰ پر ہے۔

اسی طرح اگر زبردستی کوئی شخص کسی کو مجبور کرے کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دے
ورنہ قید یا قتل کر دیا جائے گا یا اس کو کوئی سزا دی جائے گی اور شوہر ڈر کر اس کی تعمیل کر دے
تو عائشہؓ فرماتی ہیں کہ یہ طلاق شرعاً صحیح نہ ہوگی، ابو حنیفہ کے سوا اور تمام فقہاء اور محدثین نے
اس اصول کو تسلیم کر لیا ہے اور واقعہ یہ ہے کہ اگر قانون اسلامی میں یہ دفعہ نہ ہوتی تو شرافت
خاتونوں کا ظالم اور جابرانہ اور سلاطین کے دستِ ستم سے محفوظ رہنا مشکل ہو جاتا۔

جاہلیت میں عورتوں کی نازک گردنیں رسوم و عوائد کی جن آہنی طوقوں سے گراں بار
تھیں، ان میں ایک یہ بھی تھا کہ اس زمانہ میں نہ طلاق کی تعداد کی تعبیر تھی اور نہ طلاق
کے بعد زمانہ رجعت کی کوئی تجدید تھی، سنگدل شوہر عورت کو طلاق دے دیتا اور جب رجعت
کا زمانہ ختم ہونے لگتا پھر زوجیت میں لے لیتا، پھر طلاق دے دیتا، اگر چاہتا تو عمر بھر عورت کو اس
جال سے اٹکنے نہ دیتا، اس طرح یہ مسکین دائمی رنج و کوفت میں گرفتار رہتی، اور کبھی اس کے
پیچھے ستم سے آزاد نہ ہو سکتی، لیکن مسلمان عورتوں پر ام المومنینؓ کا سب سے بڑا احسان یہ ہے
کہ انھوں نے ان کو جاہلیت کی اس لعنت سے ہمیشہ آزاد کرادیا، زمانہ اسلام میں اسی قسم کا
ایک واقعہ پیش آیا، مظلوم بیوی چارہ گری کے لئے ام المومنین کے پاس دوڑی آئی، انھوں
نے یہ مقدمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا، اس پر یہ آیت اتری:

الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَإِنْ سَاكَ

وہ طلاق جس کے بعد رجعت جائز

ہے، دوبارہ اس کے بعد یا بحسن

اس کو زوجیت میں رکھ لینا ہے یا بخیر و خوبی

اس کو رخصت کر دینا۔

سہ بخاری و مسلم باب الطلاق فی غلاق دیکھو یہ مفصل واقعہ ترمذی کتاب الطلاق میں ہے۔

حج کا زمانہ اوائل تاریخ قمری میں واقع ہوتا ہے، اور یہ زمانہ عورتوں کی شرعی معذوری کا ہوتا ہے، ایسی حالت میں اگر مناسک حج ان کے لئے تا طہارت ناجائز ہو جائیں تو میدان حج و عمرہ، میدان قیامت ہو جاتے، یعنی ہزاروں کو انتظار میں پڑا رہنا پڑے اور پھر ان کے ساتھ ان کے اعزہ کو بھی رکنا پڑے، یا حج کو نا تمام چھوڑ دینا پڑے اور یہ دونوں صورتیں عورتوں کے حق میں سخت ترین مصائب ہیں، ام المومنینؓ نے اس مشکل کا حل خود اپنے واقعہ سے فرمادیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس میں فتویٰ پوچھا، فرمایا، اے عائشہؓ طواف کے سوا اور تمام مناسک ادا کئے جاسکتے ہیں، جو حاجی ادا کرتے ہیں، اور اگر یوم النحر (۱۲ ذی الحجہ) کے قریب یہ واقعہ پیش آئے، تو آخری طواف ضروری ہے، اسی بنا پر حضرت عائشہؓ عورتوں کو لے کر حج کر تی تھیں، تو انہیں جن کے متعلق شبہ ہوتا تھا ان کو طواف آخری سے پہلے رخصت کر دیتی تھیں، اور اگر طواف آخر کے بعد ایسا معاملہ پیش آتا تو اسی حالت میں وہ بقیہ اعمال رفسر، ادا کرتیں۔ صحابہ میں سے حضرت زیدؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عمرؓ کو ان مسائل میں حضرت عائشہؓ سے اختلاف تھا، بعد میں حضرت زیدؓ اور حضرت ابن عمرؓ نے اپنے فتوؤں سے رجوع کیا، حضرت عمرؓ نے اپنا فتویٰ قائم رکھا، بلکہ عملاً انھوں نے ایک عورت کو جب ایسا واقعہ پیش آیا، تو اس کو مکہ میں تا طہارت روک دیا، ایک دفعہ حضرت عائشہؓ کے سامنے لوگوں نے اس مسئلہ کا تذکرہ کیا تو فرمایا کہ اگر ایسا نہ کیا جائے تو منیٰ کے میدان میں چھ ہزار عورتیں بیک وقت رُک پڑی رہیں، پھر عمل جمہور سے اس کی تائید کی (دیکھو موطا زرقانی باب افاضۃ الحائض، ان مسائل میں کون صاحب سند ہے، اس کا فیصلہ ہر شخص کر سکتا ہے۔

عالم نسوانی میں حضرت عائشہؓ کا درجہ

آپ صدیقہ کبریٰ اُم المؤمنین حضرت عائشہؓ کی سیرت مبارک کا ایک ایک حرف پڑھ چکے، ان کی مقدس زندگی کا ایک ایک واقعہ آپ کی نظر سے گزر چکا، آپ دنیا کی سینکڑوں بڑی بڑی خواتین کے حالات سے آگاہ ہوں گے، تاریخ نے آپ کے سامنے دنیا کی مشہور خواتین کی زندگیوں کے بے شمار مرقعے پیش کئے ہوں گے، لیکن کبھی آپ نے ان کا باہم مقابلہ بھی کیا، دنیا کی غیر مسلم مشہور عورتوں کی فہرست میں جو نام داخل ہیں، اس میں زیادہ تر ایسی عورتیں ہیں جن سے اپنی سطح جنسی سے ذرا بلند کوئی ایک اتفاقی کارنامہ ظہور میں آگیا وہی ان کی شہرت بال و پر بن گیا، ایک عورت نے کسی پرجوش مجمع میں کوئی تقریر کر دی، کسی تدبیر سے دشمنوں کی سازش کو توڑ دیا، یا اپنی قوت بازو سے کسی میدان کو مار لیا، یہ فوری اسباب اس کی تاریخی بقا اور شہرت کا ذریعہ بن گئے، غور سے دیکھتے کیا اس کا مقابلہ ایک مسلسل، بال نظام اور مستمر العمل کارنامہ سے ہو سکتا ہے، حسن و جمال کی غیر معمولی سحر کاری اور کسی محروم الولد خاندان شاہی کے تاج زر نگار نے بھی اکثر جنس نسوانی کے چہروں کو روشن کیا ہے لیکن دیکھ لیجئے تاریخ نے ہمیشہ حسرت و ناکامی ہی پر اس منظر کا خاتمہ کیا ہے، مصر و ایران اور روم کی تاریخی روداد بھی آپ کے سامنے ہے، اس سے ایک کامیاب، مقدس اور پارسایانہ زندگی کا موازنہ کیا۔ سو ادب نہیں ان عمومی حیثیتوں کو الگ کر کے مذہب، اخلاق اور تقدس کا پہلو سامنے لائیتے تو معلوم ہو جائے گا کہ کائنات نسوانی کا ایک ستارہ بھی اس افق سے طلوع ہونے کے قابل نہیں، ہندوستان کی بعض معصوم صورت دیبیاں آگے بڑھ کر اپنا استحقاق پیش کریں گی، لیکن آپ پوچھ سکتے ہیں کہ عقیضہ طبعیت کی پاکیزگی اور شوہر پرستی کی مسلم دلیلوں کے علاوہ کوئی اور سند بھی اپنے پاس رکھتی ہو، صدیقہ کبریٰؓ کے سوا دنیا کی کون خاتون ہے جس نے مذہب، اخلاق

اور تقدس کے ساتھ مذہبی، علمی، سیاسی، معاشرتی، غرض گوناگوں فرائض انجام دیتے ہوں، اور جس نے اپنی زندگی کے کارناموں سے خدا پرستی کے نمونوں سے اخلاق کی عملی مثالوں سے روحانیت کی پاک تعلیموں سے اور کسی دین و شریعت اور قانون کی تعلیم و تشریح سے دنیا کی تقریباً دس کروڑ عورتوں کے لئے ایک کامل زندگی اور گراں بہا عملی نمونہ چھوڑا ہو، اور جس نے اس عظیم الشان تعداد نسوانی کو اپنے مذہبی، اجتماعی اور علمی احسانات سے گراں بار کیا ہو۔

مسلمان عورتوں کی تاریخ میں ازواج مطہرات، ہور بنات طاہرات کے سوا حضرت عائشہؓ کی زندگی کا کس سے مقابلہ کیا جاسکتا ہے؟ تمام علمائے اسلام کا اتفاق ہے کہ اسلام میں حضرت خدیجہ الکبریٰؓ، حضرت فاطمہ زہراؓ اور حضرت عائشہؓ صدیقہ عورتوں میں سب سے افضل ہیں۔ جمہور علماء نے سب سے پہلے حضرت فاطمہؓ پھر حضرت خدیجہؓ اور تیسرے درجہ میں حضرت عائشہؓ کا نام رکھا ہے۔ لیکن یہ ترتیب کسی نص شرعی یا حدیث صحیح سے ثابت نہیں، بلکہ علماء نے اپنے اپنے قیاس و اجتہاد اور ذوق سے یہ ترتیب قائم کی ہے، ان تینوں خواتین کے الگ الگ فضائل اور مناقب احادیث میں مروی ہیں، اسی بناء پر بعض علماء نے اس باب میں توقف مناسب سمجھا ہے، علامہ ابن حزم نے تمام علماء کے برخلاف علانیہ دعویٰ کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نہ صرف اہلبیت میں، نہ صرف عورتوں میں بلکہ صحابہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے افضل ہیں۔ اس دعویٰ پر ان کے بہت سے دلائل ہیں جن کو شوق ہودہ ملل و نخل میں فضل صحابہؓ کی بحث کی طرف رجوع کرے۔ ہمارا اعتقاد اس بارہ میں علامہ ابن تیمیہؒ اور ان کے شاگرد حافظ ابن قیمؒ کے ساتھ ہے انھوں نے لکھا ہے کہ فضیلت سے مقصود اگر درجہ آخری ہے تو اس کا حال خدا ہی کو معلوم ہے لیکن دنیاوی حیثیت سے حقیقت یہ ہے کہ ان کے فضائل مختلف الجہات ہیں، اگر نبی شرافت کا اعتبار ہے تو حضرت فاطمہ زہراؓ سب سے افضل ہیں، اگر ایمان کی سابقیت، اسلام کی ابتدائی مشکلات کے مقابلے اور اس زمانہ میں حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی اعانت

نے مسلمان عورتوں کی سختی تعداد۔

و تسکینِ خاطر کی حیثیت سے دیکھے تو حضرت خدیجہ کبریٰؓ کی بزرگی سب پر مقدم ہے، لیکن اگر علمی کمالات، دینی خدمات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات و ارشادات کے نشر و اشاعت کی فضیلت کا پہلو سامنے ہو تو ان میں صدیقہ کبریٰؓ کا کوئی حریف نہیں ہو سکتا زرقانی بر موہب جلد ۳ صفحہ ۲۶۹، حضرت خدیجہؓ کا حال

اگرچہ حضرت مریمؓ کی بزرگی کا ہم کو اسلام کے ذریعہ سے علم ہے لیکن انجیل کی روایات ان کو ایک ذرہ بھی ممتاز نہیں کر سکتیں، فرعون کی بیوی حضرت آسیہؓ بھی اسلام میں فضیلت کی مستحق قرار دی گئی ہیں، لیکن تورات ان کے شرف کے اظہار سے خاموش ہے، اس بنا پر عقیدہ ہم کو ان کی اجمالی فضیلت اور بڑائی سے انکار نہیں، لیکن واقعات اور تاریخ کی زبان سے اس کا جواب سکوتِ محض ہے، بہر حال وحی کی معصوم زبان نے جو فیصلہ کر دیا ہے، اس سے زیادہ سچا فیصلہ اور کیا ہو سکتا ہے۔

عن ابی موسیٰ الاشعری قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل من الرجال
کثیر ولعولیکل من النساء الامریعہ
بنت عمران واسیۃ امثۃ فرعون و
فضل عائشۃ علی النساء کفضل الثربہ
علی سائر الطعام۔

ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا، مردوں میں بہت سے کامل
گزرے لیکن عورتوں میں مریم بنت عمران اور
آسیہ زوجہ فرعون کے سوا کوئی کامل پیدا نہ ہوتی
اور عائشہؓ کو عورتوں پر اسی طرح فضیلت
ہے جس طرح ثریہ کو کھانوں کے دوسرے

(بخاری و مسلم مناقب) اقسام پر۔

اللہم صل علی محمد و علی آلہ و اطہار و اصحابہ الکرام و ازواجہ المطہرات،

یہ ایک عربی کھانا ہے جو روٹی کو شوربے میں مچھو کر تیار کیا جاتا ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عربوں میں بہت اعلیٰ غذا سمجھی جاتی تھی۔

باسمه سبحانه

عَيْنُ الْأَحَابَةِ

فيما

اُسْتَدْرَكَتُهُ السَّيِّدَةُ عَالِشَةُ عَلَى الصَّحَابَةِ

لِلْإِمَامِ الْهَمَامِ جَلَالِ الدِّينِ السَّيُّوْطِيِّ

بتصحیحاتٍ عديدةٍ وتعليقاتٍ مفيدةٍ

لِلسَّيِّدِ سُلَيْمَانَ النَّدَوِيِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، هذا جزءٌ لخصت فيه كتاب
الاجابة لا يراى اذ ما استدركته عائشة على الصحابة للامام بدر الدين الزركشى، مع
زيادة ما يتسرو سميته "عين الاصابة في استدراك عائشة على الصحابة" وقد
سبق الشيخ بدر الدين الى التاليف في ذلك الاستاذ ابو منصور الحسن بن محمد
بن على بن طاهر البغدادى الفقيه المحدث المشهور فحمد في ذلك كتاباً اورد فيه
خمسة وعشرين حديثاً باسانيده عن شيوخة وقد انبأني به ابو عبد الله بن مقبل
عن الصلوات بن ابى عمر عن ابى الحسن بن البخارى عن الغشوعى عن ابى عبد الله بن
الحسين بن محمد بن خسرو.

باب فضل عائشة

اخبرنا المصنف سماعاً اخرجه الحاكم في المستدرک عن عروة قال ما رأيت احداً
اعلم بالحدود والحرام والعلم والشعر والطب من عائشة، واخرجه الحاكم وصححه عن
عروة قال قلت لعائشة قد اخذت السنن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والشعر
والعربية عن العرب فممن اخذت الطب، فقالت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
رجلاً مستقاماً وكان اطباء العرب يأثرونه فاعلم منهم، واخرجه الحاكم عن مسروق قال
والله لقد رأيت الصحابة يسألون عائشة عن الفرائض، واخرجه الحاكم عن عطاء
قال كانت عائشة افقه الناس واعلم الناس واحسن الناس رأياً في العامة واخرجه الحاكم

له والطبراني بسند صحيح كما في زرقاني على المواهب صفح ٢٢.

راجع ايضا الطبقات لابن سعد جلد ٢ ص ١٢٦.

عن الزهري قال لرجع علما الناس كلهم ثمة علما زواجه النبي (صلى الله عليه وسلم) كانت عائشة أو مسعهم علما، وأخرج الحاكم عن موسى بن طلحة قال ما رأيت أحدا أفصح من عائشة وأخرج الحاكم عن الأحنف قال سمعت خطبة أبي بكر وعمر وعثمان وعلی والخلفاء هلم جراً فما سمعت الكلام من فم مخلوق أفخم ولا أحسن منه من في عائشة رضي الله عنها وأخرج الحاكم صحيحه عن عائشة قالت خلوت لي تسع لو تكن (أحد) من النساء قبلي إلا ما أتى الله عز وجل مريم بنت عمران، والله ما أقول هذا إلا في أفخر علي أحد من صواحيبي، قيل وما هن قالت جاء الملك بصورتني إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوجني وأنا ابنة سبع سنين وأهديت إليهم وأنا ابنة تسع وتزوجني بكر أو كان يأتيه الرحي وأنا وهو في لحاف واحدة وكنت من أحب الناس إليه ونزل في آيات من القرآن كادت الأمة تهلك فيها ورأيت جبريل وله بريء أحد من نسائه غيري وقبض في بيتي له وليد أحد غير الملك إلا أنا.

بَابُ الطَّهَّارَةِ

روى يعقوب بن مسفيان القسري حدثنا محمد بن مصفى حدثنا يحيى بن سعد القطان الأضاري حدثنا عثمان بن عطاء عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال دخلت على عائشة فقلت يا أمته إن جابر بن عبد الله يقول الماء من الماء فقلت أخطأ جابر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا جاوز الحتان الحتان فقد وجبت الغسل أيوجب الرجوع ولا يوجب الغسل، أخرج أبو منصور البغدادى في كتابه بسند فيه من يحمل عن عبدة بن أبي لبابة عن محمد بن الخزاعي عن أبي بن كعب أن عائشة فقالت لها إن علي بن أبي طالب يقول ما أبالي على ظهر حمار مستحب أم على التناخين فقالت عائشة أرجع إليه فقل له إن عائشة تنشدك هل علمت ما علم رسول الله

صلى الله عليه وسلم بعد تنزيل سورة المائدة فاتاه فقال ان عائشة اخبرتني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت عليه سورة المائدة لم يزد على المسح على النساء فلما اخبره ذلك انتهى الى قول عائشة وعمل به على النساء الحنفية قال ثعلب لا واحد لها واخرج الدارقطني في سننه من طريق هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها بلغها قول ابن عمر في القبلة الوضوء فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم ثوبه يتوضأ واخرج مسلم والنسائي عن عبيد بن عمير قال بلغ عائشة ان ابن عمر يأمر النساء اذا اغتسلن ان ينقضن رؤسهن قالت افلا يامرهن ان يحلقن رؤسهن لقد كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من انا واحد ما ازيد على ان افرغ على راسي ثلاث افراغات ولفظ النسائي وما انقض لي شعرا واخرج ابو منصور البغدادى في كتابه من طريق محمد بن عمرو بن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن ابى هريرة انه قال من غسل ميتا اغتسل ومن جملة توضاء بلغ ذلك عائشة فقالت او ينحس موتى المسلمين وما على رجل لو حمل عودا.

بَابُ الصَّلَاةِ

اخرج الطبراني في الاوسط من طريق محمد بن عمرو بن ابى سلمة عن ابى هريرة

عن النساء الحنفية لا واحد لها مثل العاشيب وقال ثعلب ليس للنساء خين واحد من لفظها كالنساء لا واحد لها وقيل الواحد تسخان وتسخن وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم بعث سرية فامرهم ان يمسحوا على المشاوذ والنساء خين المشاوذ العائى والنساء خين الحنفية قال ابن الاثير وحمزة الاصبهاني في كتاب الموازنة التسخان تعريب تشكن وهو اسم غطاء من اغطية الراس كان العلماء والمواظبة ياخذونه على رؤسهم خاصة دون غيرهم قال وجاء ذكر النساء خين في الحديث فقال من تعاطى تفسيره هو الخف حيث لو يعرف فارسية والباء فيه زائدة للسان العرب الجزء ١ ص ٩٩ فصل السين حرف النون سخن" في سنن دارقطني جلد اثنى عشر مسلم باب احصاف الماء ونسائي باب ترك المرأة نقض راسها.

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لم يوتر فلا صلاة له فبلغ ذلك عائشة فقالت
 من سمع هذا من ابي القاسم ما بعد العهد وما نسينا انما قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم
 من جاء بصلوات الخمس يوم القيامة حافظا على وضوئها وصوافيتها وركوعها وسجودها
 لو ينقص منه شيئا كان له عند الله عهد ان لا يعذبه ومن جاء وقد انتقص
 منهن شيئا فليس له عند الله عهد ان شاء رحمه وان شاء عذبه واخرج ابو
 القاسم عبد الله بن محمد البغوي من طريق ابي القاسم بن محمد قال بلغ عائشة ان ابا هريرة
 يقول ان المرأة تقطع الصلوة فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فتقع
 رجل بيدييه او بجذائه فيصرفها فاقبضها واصله في الصحيح واخرج
 البيهقي في سننه عن ابي نهيك ان ابا الدرداء خطب فقال من ادرك الصبح
 فلا وتر له فذكر ذلك لعائشة فقالت كذب ابو الدرداء كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يصبح فيوتر واخرج مسلم عن النس قال كان عمر يضرب الايدي على الصلوة بعد العصر
 واخرج عن طاووس عن عائشة قالت وهم عمر انما نهى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان يتحرى طلوع الشمس وغروبها.

باب الجنائز

اخرج مسلم عن عباد بن عبد الله بن الزبير ان عائشة امرت ان يصري جنازة
 سعد بن ابي وقاص في المسجد فيصلي عليه فانكر الناس ذلك عليها فقالت اسرع
 ما انسى الناس ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على سهل بن البيضاء
 في المسجد واخرج الشيخان عن عبد الله بن ابي مليكة قال توفيت ابنة
 عثمان بن عفان فحسبنا لشهداها وحضرها ابن عمرو ابن عباس فقال عبد الله بن
 له اخرجته احمد في مسنده جلد ٦ ص ٢٣٣ ايضا جلد ٦ ص ١٢٢ اسمها ام ابان وتوفيت بمكة كما عند مسلم

عمر لعمر وبن عثمان الا تنهى عن البكاء فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الميت
ليعذب ببكاء اهله عليه، فقال ابن عباس قد كان عمر يقول لبعض ذلك، فذكر ذلك
لعائشة فقالت يرحم الله عمر لا والله ما حدث رسول الله عليه وسلم ان الله
يعذب المؤمن ببكاء احد ولكن قال ان الله يزيد الكافر عذابا ببكاء اهله عليه قال
وقالت عائشة حسبكم القرآن ولا تزروا زرة وزر اخرى - قال ابن مليكة فوالله ما
قال ابن عمر شيئا، واخرج الشيخان عن عمرة ان عائشة ذكر لها ان عبد الله بن عمر
يقول ان الميت ليعذب ببكاء الحي، فقالت عائشة يغفر الله لابي عبد الرحمن اما انه
لم يكذب ولكنه نسي او اخطأ انما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على يهودية
يبكى عليها اهلها فقال انه يبكون عليها وانها لتعذب في قبرها، واخرج مسلم عن
عروة قال قيل لعائشة انه يزعمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في برد حبرة
قالت قد جاءوا ببرد حبرة ولو يكفنوه واخرج الطبراني في الاوسط عن موسى بن طلحة
قال بلغ عائشة ان ابن عمر يقول ان موت الفجأة تخفيف على الموتين وسخطة على
الكافرين، واخرج البخاري عن ابن عمر قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قليب بدر
فقال هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا ثم انهم الا ان يسمعون ما اقول فذكر ذلك لعائشة
فقالت انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم ليعلمون الا ان ما كنت اقول لهم
حق واخرج الدارقطني من طريق مجاهد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا احب العبد لقاء الله احب الله لقاءه واذا كره العبد لقاء الله كره الله لقاءه
فذكر ذلك لعائشة فقالت يرحمه الله حدثكم بأخر الحديث ولم يجدتكم باؤله
قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله بعبد خيرا بعث اليه
رسولا فلفظ البخاري ان الله ليعذب المؤمن ببكاء اهله عليه كما عند البخاري وعند
مسلم من شيء ثم ايضا في مسند احمد ص ١٧٣ -

ملكاً في عامه الذي يموت فيه فيسدد به ويبدشه فاذا كان عند موته اتي ملك الموت
فقعده عند راسه فقال ايتها النفس المطمئنة اخرجي على مغفرة من الله ورضوان
ويتهوع نفسه رجلاون فتخرج فذلك حين يحب لقاء الله ويحب الله لقاءه واذا اراد
بعبد شراً بعث اليه شيطاناً في عامه الذي يموت فيه فاغراه فاذا كان عند موته انا
ملك الموت فقعده عند راسه فقال ايتها النفس اخرجي الى سخط من الله وغضب
فتفرق في جسده فذلك حين يبغض لقاء الله ويبغض الله لقاءه قال الدارقطني
غريب من حديث مجاهد عن ابي هريرة وعائشة تفرد به عطاء بن السائب عنه
ولا اعلم احداً حدث به عنه غير محمد بن فضيل، واخرج ابو داود وابن
حبان والحاكم وصححه عن ابي سعيد الخدري انه لما حضره الموت
دعا بتياب جدد فليسهاتها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان الميت يبعث في ثيابه الذي يموت فيها قال الزركشي رايت في كتاب اصول
الفقه لابي الحسن احمد بن القطان من قدماء اصحابنا من اصحاب ابن جريح في
الكلام على الرواية بالمعنى ان ابا سعيد رضى الله عنه فله من الحديث ان النبي
صلى الله عليه وسلم اراد بالتياب الكفن وان عائشة رضى الله عنها انكرت ذلك
عليه وقالت يرحم الله ابا سعيد انما اراد النبي صلى الله عليه وسلم عمله الذي مات
عليه قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس حفاة عراة غرلا انتهى، واخرج
ابو منصور البغدادى من طريق محمد بن عبيد الطنافسى عن الاعمش عن خثيمة
عن ابي عطية قال دخلت انا ومسروق على عائشة فقال مسروق قال عبد الله بن
مسعود من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه
فالت عائشة يرحم الله ابا عبد الرحمن حدث باول الحديث ولم

تسألوه عن آخره ان الله اذا اراد لعبده خيراً قيص له قبل موته بدم ملكا يوفقه وليسده
حتى يقول الناس مات فلان على خير ما كان فاذا حضر وراى ثوابه من الجنة
تهويع بنفسه او قال تهويعت نفسه فذلك حين احب لقاء الله واحب الله لقاءه
واذا اراد لعبده سوء قيص له قبل موته بعام شيطانا فافتنه حتى يقول الناس
مات فلان على شر ما كان فاذا حضر وراى ما نزل عليه من العذاب فبلغ نفسه ذلك
حين كره لقاء الله وكره الله لقاءه -

بَابُ الصَّيَامِ

اخرج احمد عن يحيى بن عبد الرحمن عن ابي عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
الشهر تسع وعشرون فذكروا ذلك لعائشة فقالت يرحم الله ابا عبد الرحمن انما
قال الشهر قد يكون تسعا وعشرين واخرج ابن ابي شيبة عن سعيد بن عمران عبد الله
بن عمر حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انا امة امية لا نكتب ولا نحسب
الشهر كذا وكذا او ضرب لثالثة وقبض الاربهم فقالت عائشة يعفر الله لابي
عبد الرحمن انما هجر النبي صلى الله عليه وسلم لساءه شهر افترى لتسع وعشرين
فقبل يا رسول الله انك اليت شهر افقال وان الشهر يكون تسعا وعشرين، واخرج
مسلم عن الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي بكر بن عبد الرحمن قال سمعت
ابا هريرة يقول في قصصه من ادر كره الفجر جنبا فلا يصوم قال فذكرت
ذلك لعبد الرحمن بن الحارث فذكره لابييه فانكر ذلك فانطلق عبد الرحمن
وانطلقت معه حتى دخلنا على عائشة وامر سلمة فسالها عبد الرحمن عن
ذلك قال فكلتا هما قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم جنبا من غير حلم

ثم يصوم فإطلقنا حتى مروان فذكر ذلك له عبد الرحمن فقال مروان عزمت عليك إلا ما ذهبت إلى أبي هريرة فرددت عليه ما يقول قال فنجئنا أبا هريرة فذكر له عبد الرحمن فقال أبو هريرة هما قالتا قال نعم قال هما أعلم ثم ورد أبو هريرة ما كان يقول في ذلك إلى الفضل بن عباس قال سمعت ذلك من الفضل ولم اسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فرجع أبو هريرة عما كانت يقول في ذلك قال البراز في مسنده ولا تعلم روى أبو هريرة عن الفضل بن العباس إلا هذا الحديث الواحد.

بَابُ الْحَجِّ

أخرج البيهقي في سننه عن سالم عن أبي عمر سمعت عمر يقول إذا رميتم وحلقتم فقد حل لكم كل شئ إلا النساء والطيب قال سالم وقالت عائشة كل شئ إلا النساء أنا طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم لحله قال سالم وسنة رسول الله الحق أن تتبع وأخرج البخاري ومسلم عن عمرة بنت عبد الرحمن أن زياد بن أبي سفيان كتب إلى عائشة أن عبد الله قال من أهدى هدياً حرم عليه ما يحرم على الحاج حتى ينحر الهدى وقد بعث بهديي فاكبتى إلى بامرك فقالت عمرة قالت عائشة ليس كما قال ابن عباس أنا قلت قلأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ثم قلأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ثم بعث بهما مع أبي فلم يحرم عليه شئ أحله الله له حتى نحر الهدى وأخرج البيهقي في سننه عن الزهري قال أول من كشف العمى عن الناس وبين لهم السنة في ذلك عائشة فآخبرني عروة وعمرة أن

١٤ راجع النسخة المطبوعة ص ١٣٥ ١٥ وأخرجه أحمد في مسنده بلفظ آخر ص ١٤٥

١٦ وهذا لفظ مسلم ١٧ راجع النسخة المطبوعة ص ٢٢٣.

عائشة قالت اني كنت لا فقل قدامك هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبعث بهديه
مقلداً وهو مقيم بالمدينة ثم لا يجتنب شيئاً حتى ينحصر هديه فلما بلغ الناس قول
عائشة هذا اخذوا به وتركوا فتوى ابن عباس واخرج البخاري ومسلم والنسائي
عن محمد بن المنذر قال سألت ابن عمر عن الطيب عند الاحوام قال لا ان اطلق
بالقار احب الى من ان ينضح طيباً فذكرت ذلك لعائشة فقالت يرحم الله ابا
عبد الرحمن قد كنت اطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيطرف في نسائه ثم
يصبح محرماً ينضح طيباً واخرج الشيخان عن مجاهد ان عروة سال ابن عمر
اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اربع عمر احداهن في رجب وكرهنا ان نزد
عليه وسمعنا استئذان عائشة في الحجرة فقال عروة الا تسمعين يا ام المؤمنين الى ما
يقول ابو عبد الرحمن قالت وما يقول قال يقول اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
اربع عمر احداهن في رجب فقالت يرحم الله ابا عبد الرحمن ما اعتمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم الا وهي معه وما اعتمر في رجب قط، واخرج البوداؤد والنسائي وابن ماجة عن
مجاهد قال سئل ابن عمر كرا عتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرتين فقالت
عائشة لقد علم ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعتمر ثلاثاً سوى التي
قرنها بحجة الوداع واخرج الشافعي والبيهقي عن سالم عن ابيه انه كان يفتي النساء
اذا احرمن ان يقطعن الخفين حتى اخبرته صفيّة عن عائشة انها فتى النساء اذا احرمن
ان لا يقطعن فاستهى عنه واخرج البوداؤد ابن خزيمة عن سالم عن عبد الله بن عمر كان
يصنع ذلك ثم حدثته صفيّة بنت ابي عبيد ان عائشة حدثتها ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد كان رخص النساء في الخفين فترك ذلك واخرج الامام
احمد في كتاب المناسك الكبير عن مجاهد ان عائشة كانت تقول لا تعجبون من
ابن الزبير يفتي المرأة المحرمة ان تأخذ من شعرها اربع اصابع وانها يكفيها

من ذلك الطرف واخرج البيهقي في سننه عن ابي اسحق عن البراء قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عمر كهن في ذي القعدة فقالت عائشة لقد اعتمر اربع عمر بعمرته التي حج معها واخرج البيهقي في سننه عن ابي علقمة قال دخل ثيبه بن عثمان على عائشة فقال يا ام المؤمنين ان ثياب الكعبة تجمع علينا فتكثر فنعمد الى ابار فنحضرها فنعمتها ثوبند فن ثياب الكعبة فيها كيد يلبسها الجنب والحائض فقالت عائشة ما احسنت وبئس ما صنعت ان ثياب الكعبة اذا نزعنا منها لم يضرها ان يلبسها الجنب والحائض ولكن بعها واجعل ثوبها في المساكين وابن السبيل.

بَابُ الْبَيْعِ

اخرج عبد الرزاق في المصنف والدارقطني والبيهقي في سننهما عن ابي اسحاق السبيعي عن امراته انها دخلت على عائشة في نسوة فسالتها امرأة فقالت يا ام المؤمنين كانت لي جارية اني بعتهام من زيد ابن ارقم بثمان مائة الى عطائه وانه اراد بيعها فانيعتها بستمائة درهم فقلت عائشة بئسما اشريت وبئس ما اشتريت فابلق زيد انه قد ابطل جهاده مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان يتوب فقالت المرأة لعائشة ارأيت ان لو اخذ منه الا راس مالي قالت فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف.

بَابُ التَّكَاكِحِ

اخرج الحاكم وصححه عن ابي مليكة قالت سألت عائشة عن متعة النباء فقالت بيني وبينكم كتاب الله وقرأت هذه الآية وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ حِفْظِ قُرْآنِ

هذه رواية دارقطني ص ٣١ واخرج البيهقي الفاظ آخر ص ٣٢

الا على ازار اجلهما وما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتهنى وراء
 ما زوجه الله او ما ملكه فقد عدا واخرج مسلم والاربعة عن الشعبي قال دخلت على
 فاطمة بنت قيس فسالتها عن قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها فقالت طلقها
 زوجها البتة فخاصمتها الى النبي صلى الله عليه وسلم في السكنى والنفقة قالت فلم
 يجعل لي سكنى ولا نفقة واخرج البخارى تعليقا وابوداود عن عروة قالت لقد
 عايت عائشة اشدا العيب يعنى حديث فاطمة وقالت انها كانت في منزل وحش
 فخيف على ناحيتها فلذلك قضى لها رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرج مسلم عن
 عروة قال تزوج ابن سعيد بن العاص ابنة عبد الرحمن بن الحكم فطلقها فاخرجها
 من عنده فعاب ذلك عليهم عروة فقالوا ان فاطمة قد خرجت قال عروة
 فاقبت عائشة فاخبرتها بذلك فقالت ما لفاطمة بنت قيس خير في
 ان تذكر هذا الحديث.

باب جامع

اخرج البخارى من طريق القاسم عن عائشة قالت من زعم ان محمدا رأى ربه
 فقد اعظم ولكن رأى جبريل في صورته وخلقه سادا ما بين الا فف واخرج مسلم
 عن مسروق قال قلت لعائشة يا اماء هن رأى محمد ربه فقالت لقد قف شعري فما
 قلت من حديثك بان محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الابصار و
 هو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين
 واخرج البخارى عن ابى مليكة قال قرأ ابن عباس حتى اذا استياس الرسل وخطبوا
 انهم قد كذبوا خيفة وتلا حتى يقول الرسول والذين امنوا معه متى نصر الله

له وفي القرآن ذلك فاولئك هم العدون فكما فسرنا ذلك بقولها في تفسير

سورة البقرة له قرو ذلك ابن عباس تفسير الآية وليس من القرآن.

فلقيت عروة بن الزبير فذكرت له ذلك فقال قالت عائشة معاذ الله والله ما وعد
الله رسوله من شيء قط الا علموا انه كائن قبل ان يصوت ولكن لم تنزل بيديا بالرسول حتى
خافوا ان يكون من معهم يكذبونهم فكانت تقرؤها قد كذبوا مثله واخر - طبائسي
في مسنده عن مكحول قال قيل لعائشة ان ابي هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم، شوم في ثلاثة في الدار والمرأة والفرس فقالت عائشة
لو يحفظ ابو هريرة انه دخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
قال الله اليهود يقولون ان الشوم في ثلاث في الدار والمرأة والفرس فسمع
آخر الحديث ولو لسمع اوله، واخرج البخاري عن ابي حسان الاعمري ان رجلا دخل على
عائشة ان ابا هريرة يحدث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول انما الطيرة
في المرأة والذابة والدار فالت والذي انزل الفرقان على ابي اسحاق ما هكذا كان
يقول ولكن كان يقول كان اهل الجاهلية يقولون الطيرة في المرأة والذابة والدار
تقرأت عائشة ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في الفلك الا في كتاب من قبل
ان تنزلها الآية واخرج البزار عن علقمة قال قيل لعائشة ان ابا هريرة يروي
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان امرأة عذبت في هرة فعالت عائشة ان المرأة كانت
كافرة قال ولا تعلم روى علقمة عن ابي هريرة الا هذا الحديث، واخرج قاسم بن
ثابت السرقسطي في غريب الحديث عن علقمة بن قيس قال كنا عند عائشة رضي الله
عنها ومعنا ابو هريرة فعالت يا ابا هريرة انت الذي تحدث عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان امرأة عذبت بالنار في جوع هرة لا واطعمتها ولا سقتها ولا هي تركتها
تاكل من خشايش الارض حتى ماتت، قال ابو هريرة سمعت من رسول الله صلى الله

له في نسخة المطبوعة ص ٢١٥ مسند جلد ٦ ص ٣٢٦ واخرج في صفحة ٢٢٠ بلفظ آخر -

له ايضا في مسند الطيالسي في مسند عائشة ص ١٩٩.

عليه وسلم قالت عائشة المؤمن اكرم عند الله من ان يحذبه في جريرة امان المرأة
من ذلك كانت كافرة يا ابا هريرة اذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر
كيف تحدث واخرج البخاري ومسلم عن عروة عن عائشة قال ان ازوج النبي صلى الله
عليه وسلم حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اردن ان يبعثن عثمان بن عفان الى ابي بكر
ليألنه ميراثهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة لئن اليس قد قن رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا نورت ما تركناه صدقة واخرج ابوعروة عن حسين بن محمد الحرابي
وابو منصور البغدادي عن الكلبى عن ابي هريرة قال لوان يمتلى احدكم قتيحا ودما
خير له من ان يمتلى شعرا فقالت عائشة لو يحفظ الحديث انما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لوان يمتلى مجوف احدكم قتيحا ودما خير له من ان يمتلى شعرا هجيت به و
اخرج الحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن عروة قال بلغ عائشة ان ابا هريرة يقول
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لوان امتع بسوط في سبيل الله احب الى من اعتق ولد الزنا
وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولد الزنا شر الثلاثة وان الميت يعذب ببكاء الحي
فقالت عائشة رحم الله ابا هريرة اساء سمعا فاساء اجابة اما قوله لوان امتع بسوط في سبيل
الله احب الى من ان اعتق ولد الزنا انها لما نزلت فلاقت حمرا العقبه وما أدراك ما العقبه
فك رقبة قيل يا رسول الله ما عندنا ما نعشق الا ان احدا ناله جارية سودا اتخذناه وتسعى
عليه فلوا امرنا هن فزدين فحمن بالاولاد فاعتمنا فهو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لوان امتع بسوط في سبيل الله احب الى من ان امر بالزنا ثم اعتق الولد واما قوله
ولد الزنا شر الثلاثة فلم يكن الحديث على هذا انما كان رجل من المنافقين يؤذى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال من يعذرفى من فلان قيل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
مع ما به ولدنا فقال هو شر الثلاثة والله تعالى يقول ولا تزرزرة وزراخرى واما قوله
نه قال الشوكاني موضوعاته انه موضوع ص ١٠٢ المستدرك للحاكم كتاب العتق جلد ٢ ص ٢١٥ -

ان الميية يغذب بمكاه الحى فلم يكن الحديث على هذا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بدار رجل من اليهود قد مات واهله يسكنون عليه وانه ليعذب والله عز وجل يقول
 لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا اَدْوًا وَسَعَهَا. واخرج البخارى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم واخرج البيهقي عن عروة
 عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابن ام مكتوم رجل اعشى اذا اذن
 فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلال وكان بلال يبصر الفجر وكانت عائشة تقول غلط بن عمر هذا
 اخر ما ورد الزكشى وقد سذفت مما اورده اشياء لا تهاليت من باب الاستدراك و
 هذه زيادات لو يذكرها اخرج الائمة الستة الا ابا داود عن ابي هريرة قال اتى النبى
 صلى الله عليه وسلم بلحم فرفع اليه الزراع وكانت تعجبه واخرج الترمذى عن عائشة قالت
 ما كانت الزراع احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن كان لا يجيد اللحم الا غبا
 فكان يجعل اليه لانه اعجلها نضجا واخرج ابن ابى شيبه عن ابى زر بن قال خرج الينا ابو هريرة
 يصرب بيده على جبهته ثم قال انكم تحدثون انى اكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا انقطع شمع احدكم فلا يمشى
 فى الاخرى حتى يصلحها وقال ابن ابى شيبه حدثنا ابن عينية عن عبد الرحمن بن العاصم
 عن ابيه ان عائشة كانت تمشى فى خف واحد وتقول لا حقتن ابا هريرة انتهى والله
 اعلم بخبر كتاب عين الاصابة فيما استدركته السيدة عائشة رضى الله عنها على الصحابة
 تاليف العلامة المحدث سيدنا ومولانا لجلال السيوطى تغمده الله بالرحمة والرضوان ونفعنا به
 وبركات علومه ونفحاته وجلواته ورحمنا به.

فانه ثبت عن عائشة فى البخارى ص ٨٤ فى جامع الترمذى باب ما جاء فى كراهية المشى

فى النعل الواحدة ص ٣٠ فى الترمذى ايضا.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

کی

عمر پر تحقیقی نظر

(حضرت مولانا سید سلیمان ندویؒ)

لَا تَقْصُرْ فِي الْإِيمَانِ

وَلَا تَقْصُرْ فِي الْإِيمَانِ

وَلَا تَقْصُرْ فِي الْإِيمَانِ

وَلَا تَقْصُرْ فِي الْإِيمَانِ

وَلَا تَقْصُرْ فِي الْإِيمَانِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حضرت عائشہؓ کی عمر

ان کے نکاح کے وقت کیا تھی؟

حضرت عائشہؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جب نکاح ہوا ہے اس وقت اسلامی روایات کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر تقریباً پچاس برس تھی اور حضرت عائشہؓ کی عمر کا چھٹا سال تمام تھا یا ساتواں شروع تھا۔ نکاح کے تین برس بعد ان کی رخصتی ہوئی، اس وقت ان کی عمر نو برس کی تھی۔

مخالفین اسلام کا اعتراض ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتنی بڑی عمر میں اس قدر کم سن لڑکی سے نکاح کرنا نامناسب تھا۔ اس اعتراض کے جواب میں مسلمان جواب دینے والوں نے مختلف راہیں اختیار کیں، ایک نے کم سنی کی شادی کی نامناسبیت ہی کا انکار کر دیا، دوسرے نے نکاح اور رخصتی کی تاریخوں کو تسلیم کر لیا، لیکن رخصتی کے اس عمر میں ہو جانے سے تعلقات زن و شوئی کا بھی اسی زمانہ سے شروع ہو جانا ضروری نہیں قرار دیا بلکہ ان کے نویں سال کو صرف رخصتی کی عمر قرار دیا۔

لیکن تمیز سب سے زیادہ تیز ثبات ہوتے انہوں نے آج کل کے جدید علم کلام کی پیروی میں سرے سے ان واقعات کی ان تاریخوں ہی سے انکار کر دیا، اور اس پر ایک بے چارہ مضمون لکھ کر تمام اخباروں میں شائع کر دیا، اشتہار کی صورت میں تقسیم کیا اور لوگوں کے پاس بذریعہ ڈاک بھیجا، خود میرے پاس یہ کتنی مرتبہ بھیجا گیا اور میں ہر دفعہ یہ سمجھ کر خاموش رہا کہ مضمون نگار کی نیت اچھی ہے لیکن دیکھتا ہوں کہ اس تسامح نے ایک طرف یہ نقصان پہنچا یا یہ جدید نظریہ مستند تاریخوں میں جگہ پانے کی کوشش کر رہا ہے۔ چنانچہ سیرت نبوی کے ترکی مترجم کے معاون اردو نفلر حسن صاحب نے قسطنطنیہ سے اس مضمون کا حوالہ دے کر لکھا کہ اگر یہ مضمون آپ کی تحقیق میں درست ہے تو سیرت

کے ترکی ترجمہ میں داخل کر دیا جاتے، اور دوسری طرف یہ آگے بڑھ کر ایک فقہی مسئلہ کے استدلال میں پیش کیا جا رہا ہے اس لئے اب ضرورت ہے کہ اس غیر ذمہ دارانہ مضمون کی تردید کر دی جائے۔ اس مضمون کی بنیاد یہ ہے کہ مشکوٰۃ کے مصنف شیخ ولی الدین خطیب نے مشکوٰۃ کے راویوں کے حال میں ایک مختصر سار سالہ الاکمال فی اسماۃ الرجال لکھا ہے، جو مشکوٰۃ کے آخر میں ضمیمہ کے طور پر چسپاں کیا ہے۔ صاحب مضمون کا بیان ہے کہ اس میں یہ لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی بہن حضرت اسماءؓ حضرت عائشہؓ سے دس برس بڑی تھیں، اور حضرت اسماءؓ نے سو برس کی عمر میں ۲۷ھ میں وفات پائی۔ اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ ہجرت کے وقت حضرت اسماءؓ کی عمر تائیس سال اور حضرت عائشہؓ کی ان سے دس برس کم، ابرس ہوگی اور نکاح کے وقت پندرہواں برس ختم یا سولہواں شروع ہوگا۔

اس واقعہ کی تنقید کے لئے ضروری ہے کہ پہلے خود اس رسالہ کی حیثیت معلوم کی جائے۔ پھر اس کی روایت کی تحقیق کی جائے اور پھر مستند روایتوں سے اس کا موازنہ کیا جائے اسب سے پہلے یہ معلوم ہونا چاہیے کہ شیخ ولی الدین خطیب کا یہ مختصر رسالہ کوئی اسناد کی حیثیت نہیں رکھتا۔ یہ سراسر ہی طور سے صرف مشکوٰۃ کے طلبہ کی معمولی واقفیت کے لئے لکھا گیا ہے، خطیب اٹھویں صدی کے آدمی ہیں۔ عجلت کے بعد یعنی مشکوٰۃ کی تالیف کے بعد انھوں نے یہ رسالہ لکھا۔ ایک ایسے امراہم کے لئے اور ایک ایسے واقعہ کے لئے جو تمام قدیم مستند روایتوں کے خلاف ہے۔ اٹھویں صدی کے ایک مولف کا بیان کہاں تک قابل وثوق ہوگا۔

لیکن اس سے زیادہ عجیب یہ ہے کہ مضمون نگار نے شیخ خطیب کی اصل عبارت نقل نہیں کی اور صرف یہ لکھ کر کہ ایک ایسے ثقہ اور معتبر و مستند مولف نے یہ لکھا ہے، اس کے بعد فرمایا کہ بیان جزم و یقین اور حتم کی صورت میں پیش کیا گیا ہے، حالانکہ غریب خطیب نے اس کو ضعف کے صیغہ کے ساتھ نقل کیا ہے، اصل الفاظ یہ ہیں۔

قیل اسلمت بعد سبعة عشر السان وھی اکبر
من اختبأ عائشہ بعض منین ومات بعد
کہا گیا ہے کہ وہ (اسماءؓ) آدمیوں کے بعد اسلام لائیں وہ اپنی
بہن عائشہؓ سے دس برس بڑی ہیں۔ اپنے فرزند عبد اللہ

قتل ابنہا بشرۃ ایام وقیل بعشرین یوماً بن زبیرؓ کے قتل کے دس دن اور کہا گیا ہے کہ ۲۰ دن
ولہ صائۃ سنۃ وذلک سنۃ ثلاث و سبعین کے بعد انتقال کیا اس وقت انکی عمر ۱۳ برس کی تھی اور ۳۰ سال
کہاں مضمون نگار کا ہرزم و یقین، کہاں مولف کا ضعف و عدم قطعیت، اگر اس عبارت کو قیل کے
تحت میں نہ بھی مانیے تو یہ مانتے کہ ہر مصنف سے تسامح کا ہونا ممکن ہے، خطیب نے بھی یہاں غلطی
کی ہے اور وہ بلا شک و شبہ تسامح کے مرتکب ہوئے ہیں، چنانچہ اسی کتاب میں حضرت عائشہؓ کے
حال میں وہ لکھتے ہیں:-

تزوجہا بمکہ فی شوال سنۃ عشر من النبوة قبل الهجرة بثلاث سنین وقیل
غیر ذالک واعرس بها بالمدينة فی شوال سنۃ اثنین من الهجرة علی
راس ثانی عشر شہراً ولها تسع سنین وقیل دخل بها بالمدينة بعد سبعة
اشهر من مقدمہ بغیت معہ تسع سنین ومات عنها ولها ثانی عشرة
سنۃ۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شوال سنۃ نبوی میں
ہجرت سے تین سال پہلے ان سے شادی کی اور ہجرت
سے اس تین سال سے کم و بیش زمانہ بھی بتایا گیا ہے اور
آپ نے ان کے ساتھ شب عروسی گزار دی۔ مدینہ میں شوال
سنۃ میں ہجرت کے ۱۸ مہینے بعد اس وقت وہ نو برس
کی تھیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہجرت کے سات مہینہ کے
بعد آپ نے خلوت کی اور آپ کے ساتھ وہ نو برس میں
اور آپ کی وفات کے وقت وہ ۱۸ برس
کی تھیں۔

فوراً ہمارے محقق مضمون نگار ایک ہی مصنف کی ایک ہی کتاب کے ان دو مقامات میں
فوراً تطبیق تو دے دیں، پھر کیا یہ ممکن ہے کہ حضرت عائشہؓ کی تحقیق حال کے لئے انھوں نے اس سالہ
میں حضرت اسماءؓ کا تو حال پڑھا ہو، لیکن خود حضرت عائشہؓ کے حال پر ان کی نظر نہ پڑی ہو، پھر کیا یہ
کہائے غلطی کا ارتکاب نہیں ہے۔

جو کچھ خطیب نے اس موقع پر لکھا ہے، اسلام کے پورے تاریخی سرمایہ میں ایک حرف بھی اس
کے خلاف نہیں ہے صحیح بخاری (مناقب عائشہؓ، تزویج صفار وغیرہ ابواب) صحیح مسلم (نکاح، مستدرک

حاکم (جلد ۴) مسند احمد (جلد ۵ صفحہ ۱۱۸) نیز ابن سعد (جلد ۸) استیعاب، اسد الغابہ، اصابہ وغیرہ حدیث و سیر کی تمام کتابوں میں یہی لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میرا نکاح چھ برس کے سن میں اور رخصتی نو برس کے سن میں ہوئی، بخاری (فضل خدیجہؓ) اور مسند (جلد ۶ صفحہ ۵۸) میں جو یہ لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ حضرت خدیجہؓ کی وفات کے تین برس بعد میری شادی ہوئی، اس سے مقصود میری رخصتی ہے، یا راویوں نے غلطی سے رخصتی کی تاریخ کے بجائے اس کو نکاح کی تاریخ بتا دیا ہے کیونکہ دیگر صحیح روایتوں سے اس کی تطبیق ناگزیر ہے۔

اب یا تو آٹھویں صدی کے خطیب کی ایک غلط روایت پر قیاس در قیاس کو صحیح مانو، یا امام بخاری، امام مسلم، امام احمد بن حنبل، ابن سعد، ابن عبد البر، ابن الاثیر، ابن حجر وغیرہ محدثین و مورخین اسلام کو مانو، یہ بھی یاد رہے کہ بخاری، مسلم، ابن حنبل، حاکم اور ابن سعد میں حضرت عائشہؓ کے نکاح و رخصتی کی یہ تاریخیں خود انھیں کی زبانی اور انھیں کے گھر کے لوگوں کے ذریعہ سے مروی ہیں جس سے زیادہ معتبر روایت اور کیا ہو سکتی ہے۔

ان اصل شہادتوں کے ساتھ ضمنی بیانات کو بھی ملاحظہ کرو حضرت عائشہؓ نکاح اور رخصتی کی وقت اتنی چھوٹی تھیں، ہنڈولے جھولتی تھیں، گڑیاں کھیلتی تھیں (ابوداؤد کتاب الادب و ابن ماجہ باب دراء النساء۔ صحیح مسلم باب فضل عائشہؓ) وہ فرماتی ہیں کہ سورہ قمر کی آیتیں جب نازل ہوتی ہیں تو میں کھیل ہی مچتی (صحیح بخاری تفسیر قمر) کہتی ہیں کہ جب میرا نکاح ہوا تو مجھے خبر بھی نہ ہوتی تھی (ابن سعد ۸ صفحہ ۴۲) انک کے موقع پر ہے کہ وہ جاریۃ حدیث السنہ (بخاری) کم سن لڑکی تھیں، حالانکہ مضمون نگار کے قیاس و قیاس کے رو سے اس وقت ان کی عمر کم از کم بیس اکیس برس ہوگی، بیس اکیس برس کی عورت کم سن لڑکی کہی جاتے گی؟

ان دلائل کے بعد خطیب کی ایک اتفاقی غلطی پر جو بنیاد کھڑی کی گئی ہے اس کے گرنے میں کتنی دیر لگے گی۔ ہمیں معلوم ہے کہ اس ارادی غلطی کا کیوں ارتکاب کیا گیا ہے لیکن افسوس ہے کہ ہم علم اور مذہب کے باب میں "دروغ مصلحت آمیز" کے فتویٰ پر عمل کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔

اب رہا اصل اعتراض کا جواب تو وہ یہ ہے کہ معترضین یورپ کی سرد آب و ہوا پر اس کی
گرم آب و ہوا کا قیاس کر رہے ہیں۔ ٹھنڈے ملکوں میں بلوغ کی عمر بہت دیر کو آتی ہے اور گرم ملکوں میں
بہت جلد آ جاتی ہے، خود ہندوستان میں بھی یورپ سے نسبتاً جلد لڑکیاں جوان ہو جاتی ہیں علاوہ ازیں
اس نکاح سے آنحضرت صلیم کا جو مقصود تھا وہ تاریخ اسلام کے صفحوں سے ظاہر ہے، اول مقصود
تو نبوت و خلافت کے باہمی رشتوں کا استحکام تھا، اور دوسرے حضرت عائشہؓ کی طبعی ذکاوت و
ذہانت سے اسلام کو فائدہ پہنچانا اور عورتوں کے اسلامی تعلیمات کے نشر و اشاعت کا سامان کرنا بحمد اللہ
کہ یہ مقاصد عظمیٰ حرف پرورے ہوئے اور حضرت عائشہ صدیقہؓ کی زندگی اس کی گواہ ہے تاہم یہ
نبوت کی وہ استثنائی مثال ہے جس کی پیروی مسلمان کو صرف استثنائی ہی صورت میں کرنا چاہیے۔
بہر حال تمام احادیث میں خود حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ان کے نکاح اور رخصتی کے متعلق
جو الفاظ مروی ہیں وہ بلا استثنائی ہیں، صحیح بخاری باب النکاح الرجل میں ہے۔

عن عائشة ان النبي صلعم تزوجها
وہی بنت ست سنین وادخلت علیہ وہی
بنت تسع ومکنت عنده تسعاً (جلد اول ص ۱۵۸)
حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلیم سے جب انکی
شادی کی تو وہ چھ برس کی تھیں اور جب وہ آپ کی خدمت میں لائی
گئیں تو نو برس کی تھیں اور نو برس آپ کی رفاقت میں رہیں۔
یہی واقعہ احادیث کے مختلف ابواب و فصول میں اور خصوصاً بخاری میں شاید چار پانچ
مقام پر ہے، صحیح بخاری باب تزویج عائشہؓ میں ہے۔

قال لوفيت خديجة قبل مخرج النبي صلعم
الی المدینة ثلاث فلبث سنین او قریباً
من ذاك ونکح عائشة وہی بنت ست سنین
وبنی بها وہی بنت تسع سنین (جلد اول ص ۱۵۸)
عروہ نے کہا کہ خدیجہؓ نے ہجرت سے تین سال پہلے وفات
پائی، آنحضرت صلیم تقریباً دو برس ٹھہرے اور عائشہؓ
سے نکاح کیا تو وہ چھ برس کی تھیں اور جب وہ آپ
کے پاس آئیں تو نو برس کی تھیں۔

فلبت سنین او قریباً من ذاك سے مراد بے نکاح کے رہنا نہیں ہے، جیسا کہ ظاہر ہے
کو دھوکا ہو سکتا ہے ورنہ اس میں حضرت عائشہؓ کی نو برس کی عمر نہیں ہو سکتی، بلکہ یہ کنایہ اس بات

سے ہے کہ حضرت خدیجہؓ کی وفات کے بعد باوجود حضرت سودہؓ اور حضرت عائشہؓ سے نکاح کر لینے کے آپ دو برس تک کسی بیوی کے قریب نہ گئے۔

اسی صفحہ میں دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ کہتی ہیں۔

تزوجنی النبی صلعم وانا بنت ست سنین اسلمنی الیہ وانا بنت تسع سنین۔
 رسول اللہ صلعم نے جب مجھ سے شادی کی تو میں چھ برس کی تھی اور جب عورتوں نے مجھے آپ کے سپرد کیا تو میں نو برس کی تھی۔

حضرت خدیجہؓ کے سال وفات میں اور اس کی بنا پر حضرت عائشہؓ کے نکاح و پیدائش کی تاریخ میں جو بھی اختلاف ہو، مگر اس میں کہیں بھی اختلاف نہیں کہ وہ نکاح کے وقت ۶ برس کی اور رخصتی کے وقت ۹ برس کی تھیں، یہی روایت تمام حدیث کی کتابوں میں ہے، یہ واقعہ خود حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں اور ان سے سُن کر حضرت عروہؓ بیان کرتے ہیں، اور عروہؓ سے ان کے بیٹے ہشامؓ، حضرت عروہؓ کون ہیں؛ ان حضرت اشماءؓ کے صاحبزادہ جن کے سال و عمر سے حضرت عائشہؓ کے سال و عمر کی تعیین کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے۔

(معارف شمارہ ۱ جلد ۲۲)



شاید ناظرین کو یاد ہو کہ مولانا محمد علی صاحب لاہوری کے ایک بالکل نئے فتویٰ پر جس کا مضمون یہ تھا کہ اسلام میں صغریٰ کی شادی جائز نہیں، اور اسی کے سلسلے میں یہ تھا کہ حضرت عائشہؓ کے متعلق جو یہ مشہور ہے کہ وہ صغریٰ میں بیاہی گئی تھیں، صحیح نہیں ہے، ہم نے معارف (جولائی ۱۹۲۸ء) کے شذرات میں کچھ سوالات کئے تھے، کئی مہینے بعد احباب کے اصرار پر صاحب مضمون نے اپنے اخبار میں ان شذرات کا جواب دیا ہے، ہم نے تحقیق حق کے لئے مناسب سمجھا کہ اس جواب کی تنقید کریں اور اس کے مسامحات کو واضح کر دیں۔
(شذرات شمارہ جنوری ۱۹۲۹ء)

حضرت عائشہؓ کی عمر

مولانا سید سلیمان ندوی کے اعتراضات کا جواب

از: مولانا محمد علی صاحب لاہوری

صغریٰ کی شادی اور حضرت عائشہؓ

حضرت عائشہؓ کی عمر کا سوال مدت سے میرے دل میں کھٹکتا رہا ہے، نہ اس لئے کہ میں نے اس بات کو ناممکن سمجھا ہو کہ کوئی نو سال کی غیر معمولی قوت کی لڑکی حد بلوغ کو پہنچ جاتے اور اس میں تعلقات ازدواجی کی صلاحیت پیدا ہو جاتے، بلکہ اس لئے کہ ایک طرف اگر وہ احادیث تھیں جن میں حضرت عائشہؓ کی عمر کا بوقت نکاح چھ یا سات سال ہونا اور بوقت رخصتانی ۹ سال ہونا بیان کیا گیا ہے تو دوسری طرف بعض ایسی احادیث بھی تھیں جن سے معلوم ہوتا تھا کہ حضرت عائشہؓ کا سن اتنا چھوٹا نہ تھا، مگر میں نے اس سوال پر کبھی غائر نظر نہیں ڈالی، سال رواں میں جب صغریٰ کی شادی کے متعلق ایک بل اسمبلی میں پیش ہوا، تو مجھے ضرورت محسوس ہوئی کہ میں بھی اس امر پر

اپنے خیالات کا اظہار کروں کہ آیا صغریٰ کی شادی اگر قانوناً روک دی جاتے تو یہ امر خلاف شریعت اسلامی ہوگا؟ میں نے اس مسئلہ پر غور کیا تو میری سمجھ میں یہی آیا کہ ایسی مخالفت خلاف شریعت اسلامی نہیں کیونکہ شریعت اسلامی کا منشا بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ شادی بلوغ کے بعد ہو، چنانچہ میں نے اپنی جماعت کے چند علماء کے خیالات کو بھی معلوم کیا تو ان کی رائے کو اپنی رائے کے موافق پایا اور ایک مضمون اس موضوع پر لکھ کر اخبار "لائٹ" میں شائع کیا، اس مضمون کے ذیل میں مجھے اس بات کا جواب دینے کی ضرورت محسوس ہوئی جو صغریٰ کی مخالفت کو خلاف شریعت اسلامی قرار دینے والوں کی طرف سے زور سے پیش کی گئی تھی کہ حضرت عائشہؓ کی شادی صغریٰ میں ہوئی اور جب خود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اس کے مجوز ہوں تو اور کسی کو کیا حق ہے کہ وہ صغریٰ کی شادی کو روک سکے۔

اصل بحث

اس مضمون کا اردو ترجمہ منشی دوست محمد صاحب ایڈیٹر "پیغام صلح" نے خود کر کے "پیغام صلح" میں بھی شائع کیا، "پیغام صلح" میں جواب ان الفاظ میں تھا:-

اس کے خلاف یہ کہا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے اس وقت شادی کی جب وہ چھ یا سات سال کی عمر میں تھیں، ایسی احادیث کو اگر معتبر بھی سمجھا جائے تو بھی یہ ایک مسلم بات ہے کہ شادی اور طلاق کے قوانین جو قرآن کریم میں بیان ہوئے ہیں مدینہ میں نازل ہوئے اور حضرت عائشہؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح اس وقت ہوا جب ابھی آپ مکہ میں تھے اس لئے اگر یہ نکاح فی الحقیقت حضرت عائشہؓ کی صغریٰ ہی میں ہوا ہو تو بھی اسے اس قانون کے بالمقابل جو بعد میں نازل ہوا اور اس کے اس صحیح مفہوم کے خلاف جو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا، بطور دلیل پیش نہیں کیا جاسکتا،

اس جواب کے ساتھ ہی ذیل کے الفاظ بھی ہیں جو پیغام صلح سے ہی نقل کرتا ہوں۔

لیکن یہ باور کرنے کے وجوہ ہیں کہ حضرت عائشہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کے وقت

فی الحقیقت اس قدر صغیر سی نہ تھیں معتبر احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ اپنی بڑی بہن حضرت اسمائہؓ سے دس برس چھوٹی تھیں اور حضرت اسمائہؓ کی عمر اس وقت جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کو ہجرت کی ستائیس سال تھی، اس لحاظ سے حضرت عائشہؓ کی عمر اس وقت جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے ایک سال قبل ان سے شادی کی سولہ سال تھی۔

اس جواب سے ظاہر ہے کہ میرے مضمون کا اصل مبحث حضرت عائشہؓ کی عمر نہ تھا بلکہ صغیر سی کی شادی تھا اور حقیقی جواب جو میں نے دیا ہے وہ اسی قدر تھا کہ حضرت عائشہؓ کا نکاح مکہ میں ہوا، اور نکاح کے قوانین جو قرآن کریم میں نازل ہوئے وہ اس کے بعد مدینہ میں نازل ہوئے اور یہ جواب یہ قرین کر کے دیا گیا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی شادی صغیر سی میں ہوئی۔ لیکن ضمنائے بات بھی بیان کر دی گئی ہے کہ یہ باور کرنے کے وجہ بھی ہیں کہ حضرت عائشہؓ کی عمر اس وقت اتنی تھوڑی نہ تھی۔

بنائے استدلال

اس مضمون کے نکلنے پر اور پھر اس پر جو تنقید معارف (جولائی) میں ہوئی، مجھے متعدد خطوط موصول ہوئے کہ حضرت عائشہؓ کی عمر کے سوال پر پوری روشنی ڈالی جاتے، مگر سب سے بڑھ کر سید ریاست علی صاحب ندوی کا اصرار رہا کہ میں ان روایات کا پتہ دوں جس کے لئے انھوں نے متعدد خطوط بھی منشی دوست محمد صاحب کو لکھے، کہ میں اپنی غلطی کا اقرار کروں سو یہ تو درست ہے کہ جب حضرت عائشہؓ کے سہرت اسمائہؓ سے دس سال چھوٹے ہونے کا حوالہ میں نے دیا تو میرے ذہن میں احوال کا حوالہ بھی تھا جو پچھلے دنوں بصورت اشتہار شائع ہوا، اور جس پر سید سلیمان صاحب نے معارف میں تنقید بھی کی ہے، اس کے علاوہ میرے ایک کرم فرمانے مجھ سے ذکر کیا کہ ان کے پاس اسد الغابہ کا ایک حوالہ ہے جس میں یہ ذکر ہے کہ حضرت عائشہؓ کی عمر نکاح کے وقت بارہ سال تھی، اتفاق سے اسد الغابہ میرے پاس نہ تھی اور چونکہ انھوں نے جزم سے یہ کہا کہ ایسا حوالہ موجود ہے مگر کتاب اس وقت نہیں ملی، اس لئے میں نے ان کی یادداشت پر اعتبار کیا (البتہ اب جو کتاب اسد الغابہ میں نے

منگو کر دیجی تو حضرت عائشہؓ، حضرت اسماءؓ، حضرت ابوبکرؓ کے تذکرے میں مجھے یہ حوالہ نہیں ملا، گو میرے وہ دوست اب بھی کہتے ہیں کہ انھوں نے ایسی عبارت اسد الغابہ میں پڑھی ہے اور فرصت ملنے پر وہ اس کو نکال دیں گے، مگر ان سب سے بڑھ کر مجھے خود بعض معتبر احادیث کی بناء پر یہ خیال تھا کہ حضرت عائشہؓ کی عمر نکاح کے وقت اتنی چھوٹی نہ تھی۔

ضمنی بحث کی وجہ سے کم تو جہی

مجھے اس بات کا اعتراف ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ کی عمر کے متعلق چونکہ ضمنی ذکر کیا تھا اور اصل مبحث کچھ اور تھا جس پر عمر کے چھوٹا یا بڑا ہونے سے کوئی اثر نہ پڑتا تھا، اس لئے میں نے اس پر کوئی زیادہ توجہ نہیں کی اور ان امور کی بناء پر جو میرے ذہن میں موجود تھے حضرت عائشہؓ کی عمر کے متعلق وہ الفاظ لکھے جن کو اوپر نقل کر چکا ہوں، ان میں علاوہ عمر کے بڑا ہونے کے یہ ذکر ہے کہ ہجرت سے ایک سال پہلے حضرت عائشہؓ کی شادی ہوئی حالانکہ ایک سال پہلے نہیں بلکہ تین سال پہلے نکاح ہوا تھا گو روایتیں دونوں طرح کی موجود ہیں یعنی بعض روایتوں میں تین اور بعض میں ایک سال قبل ہجرت حضرت عائشہؓ سے نکاح کا ذکر ہے۔

لے سید سلیمان صاحب نے جہاں "معارف" میں میرے اس مضمون پر تنقید فرمائی ہے، وہاں میرے الفاظ کو نقل کر کے آخر پر استہزاویہ فقرہ چسپاں کیا ہے "غلطی آئے مضامین مت پوچھ" غلطی کا تو مجھے انکار نہیں، لیکن جب سید صاحب نے اس موقع پر جو استہزا کیا ہے گو میری غلطیاں اسی لائق ہوں مگر ان کی فضیلت کے شایاں یہ نہ تھا، وہ کہہ سکتے تھے کہ اس مضمون میں ایک نہیں دو غلطیاں ہیں اگر میں نے غلطی سے ہجرت سے ایک سال پہلے نکاح ہونا لکھ دیا تو کیا بخاری میں یہ دونوں قول موجود نہیں اور گو اب (معارف جولائی ص ۱۱) سید صاحب نے بخاری کے الفاظ فلیت سننین او قریبنا من ذالک و نکح عائشہ کی اور توجہ کی ہے مگر سیرت عائشہؓ میں وہ خود اختلاف کو تسلیم کر چکے ہیں۔

"اس اختلاف کے موقع پر خود حضرت عائشہؓ کا قول زیادہ معتبر ہو سکتا تھا، لیکن لطف یہ ہے کہ بخاری اور مسند میں خود ان سے دو روایتیں ہیں۔ ایک میں ہے کہ حضرت خدیجہؓ کی وفات کے تین برس بعد نکاح ہوا اور دوسری میں ہے کہ اسی سال کا واقعہ ہے: (سیرت عائشہ ص ۱۱)

نوسال کی عمر میں نکاح کی روایات

یہ تو محض تمہیدی باتیں ہیں، اب میں اصل مضمون کی طرف رجوع کرتا ہوں، روایات کے بڑے حصہ کا اس بات پر اتفاق نظر آتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی عمر نکاح کے وقت چھ یا سات سال تھی اور رخصتانہ کے وقت ۹ سال تھی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت اٹھارہ سال تھی، لیکن طبقات ابن سعد میں دو روایتیں حضرت عائشہؓ کے ذکر میں ایسی ہیں، جن میں تو سال کی عمر میں نکاح کا ہونا بیان کیا گیا ہے، چنانچہ جلد ہشتم صفحہ ۴۱ پر ہے۔ تن و جہار رسول اللہ صلعم وہی بنت تسع سنین۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا جب وہ نو سال کی تھیں۔ اور صفحہ ۴۲ پر ہے۔ نکح النبی صلعم عائشۃ وہی ابنة تسع سنوات او سبع۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے نکاح کیا اور ان کی عمر اس وقت نو یا سات سال کی تھی۔ اور یہ کہا جاتے گا کہ اس اختلاف کی کوئی ایسی توجہ نہ کرنی چاہیے جو ان روایات کو کثرت روایات کے مطابق کر دے، مگر مشکل یہ ہے کہ کثرت روایات میں جو عمر بتائی گئی ہے وہ بروئے حساب درست نہیں آتی اور درایتاً ان روایات کی طرف توجہ نہیں کی گئی جیسا کہ میں نے کہا کثرت روایات کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضرت عائشہؓ کی عمر نکاح کے وقت چھ یا سات سال اور رخصتانہ کے وقت نو سال تھی، اب اگر نکاح اور رخصتانہ کی تاریخوں کو دیکھا جائے تو ان روایات کی صحت میں گو وہ بخاری، مسلم یا مسند احمد میں ہوں سخت شبہات پیدا ہوتے ہیں۔

تاریخ نکاح کی روایات

حضرت عائشہؓ کے نکاح کی تاریخ پر روایات میں اختلاف تو ضرور ہے لیکن اس میں کچھ بھی شبہ نہیں کہ مستند یہی ہے کہ نکاح ثلاثہ نبویؐ میں حضرت خدیجہؓ کی وفات کے تھوڑے دن بعد ہی ہو گیا، اور اس کے معاً بعد ہی حضرت سودہؓ سے نکاح ہوا، یعنی حضرت عائشہؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کا نکاح پہلے ہوا، اور حضرت سودہؓ سے اس کے بعد ہوا، اور چونکہ حضرت سودہؓ سے نکاح ثلاثہ نبوی میں یعنی ہجرت سے تین سال پیشتر ہوا، ایک مسلم امر ہے جیسا سید سلیمان صاحب نے بھی سیرت عائشہؓ کے صفحہ ۶۹ پر لکھا ہے، تو یہی حضرت عائشہؓ کے نکاح کے ثلاثہ نبوی میں ہونے پر ایک فیصلہ کن امر ہے، حضرت عائشہؓ کے نکاح کی تاریخ کے متعلق جو اختلاف روایات میں ہے وہ حضرت خدیجہؓ کی وفات کی تاریخ میں اختلاف سے پیدا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ یعنی بعض مؤرخین نے حضرت خدیجہؓ کا انتقال، ہجرت سے پانچ اور بعض نے ہجرت سے چار سال پیشتر مانا ہے، ان کے نزدیک حضرت عائشہؓ کے نکاح اور حضرت خدیجہؓ کی وفات میں ایک یا دو سال کا فرق ہوگا، مگر صحیح یہ ہے کہ حضرت خدیجہؓ کی وفات ثلاثہ نبوی میں ہوئی، تو اسی فرق کی بنا پر یہ خیال کر لیا گیا کہ حضرت عائشہؓ کا نکاح ہجرت سے ایک یا دو سال پیشتر ہوا، بہر حال روایات میں اختلاف ہے اور خود بخاری کی روایات دونوں طرح کی ہیں، یعنی بعض میں حضرت عائشہؓ کا نکاح ہجرت سے تین سال اور بعض میں ایک سال پیشتر مانا گیا ہے۔ تو ظاہر ہے کہ دونوں روایات میں سے ایک قسم کی روایات یقیناً غلط ہیں خواہ وہ بخاری میں ہوں یا مسلم میں، اس لئے تنقیدی امور میں جذبات کو براہِ گنجہ کرنا کہ کیا ہم بخاری یا مسلم کو غلط مانیں صحیح طریق نہیں، اس میں شک نہیں کہ بخاری بڑے اعلیٰ پایہ کی اور حدیث کی سب سے زیادہ مستند کتاب ہے، لیکن وہ کتاب اللہ نہیں۔ اس لئے غلطیاں اس میں بھی ہیں، حضرت عائشہؓ کے نکاح کی تاریخ کے بارے میں جو اختلاف ہے اس میں جمہور محققین نے یہی صحیح مانا ہے کہ ثلاثہ نبوی نکاح کی تاریخ ہے جیسا کہ خود سید سلیمان صاحب نے بھی مانا ہے۔

”جمہور محققین کا فیصلہ یہ ہے اور روایت کا کثیر اور مستند حصہ اسی کا موتیہ ہے کہ حضرت خدیجہؓ نے نبوت کے دسویں سال ہجرت سے تقریباً تین برس پہلے رمضان میں انتقال کیا، اور اسی کے ایک مہینے کے بعد شوال میں حضرت عائشہؓ سے نکاح ہوا۔“

(سیرت عائشہ ص ۱۹)

تاریخ رخصتانہ

اب دوسرا سوال یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں کب آئیں؟ سو اس میں بھی اختلاف تو ضرور ہے یعنی بعض روایات میں ہجرت سے اٹھ ماہ بعد کا واقعہ اسے قرار دیا ہے اور بعض میں اٹھارہ ماہ بعد، سید سلیمان صاحب نے سیرت عائشہؓ میں علامہ عینی کے قول کو کہ حضرت عائشہؓ کی رخصتی جنگ بدر کے بعد ہوتی یعنی ۳ھ میں رد کرتے ہوئے سوال ۳ھ کو صحیح قرار دیا ہے (ص ۲۴) اور حاجی معین الدین صاحب ندوی نے خلفائے راشدین میں ہجرت کے بعد دو سال کو صحیح قرار دیا ہے (خلفائے راشدین ص ۱) سید سلیمان صاحب نے ۳ھ میں رخصتانہ کے قول کو صرف اس لئے رد کیا ہے کہ اس بیان کے موافق حضرت عائشہؓ کا دسواں سال ہو گا غالباً ان کی توجہ اس طرف نہیں گئی کہ اگر ہجرت کا پہلا سال بھی رخصتانہ کا مانا جائے تو حضرت عائشہؓ کی عمر کا ان روایات کے مطابق بھی یہ دسواں سال نہیں گیارہواں سال تھا، سوال ۳ھ نبوی میں نکاح ہوا اور اس وقت عمر چھ یا سات سال کی بتائی جاتی ہے، اس حساب سے سوال ۳ھ نبوی میں یعنی ہجرت سے چھ یا سات ماہ پیشتر حضرت عائشہؓ کی عمر نو یا دس سال ہو چکی تھی، اور سوال ۳ھ کو بھی تاریخ رخصتانہ اگر مانا جائے تو حضرت عائشہؓ اس وقت ان روایات کے مطابق بھی پورے دس سال کی ہو کر گیارہویں سال میں داخل ہو چکی تھیں یا گیارہ سال کی ہو کر بارہویں سال میں داخل ہو چکی تھیں، اور نو سال کی عمر کسی صورت میں بھی صحیح نہیں ٹھہرتی، لیکن درست وہی ہے جو عینی نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا رخصتانہ جنگ بدر کے بعد ۳ھ میں ہوا، اسی کے موافق علامہ ابن عبد البر نے بھی استیعاب میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ کا رخصتانہ نبوت سے اٹھارہ ماہ بعد ہوا، تو اس حساب سے حضرت عائشہؓ رخصتانہ کے وقت ان روایات کی بنا پر بھی گیارہ سال کی ہو کر بارہویں سال میں یا بارہ کی ہو کر تیرہویں میں داخل ہو چکی تھیں، بہر حال اس میں کوئی بھی شبہ نہیں کہ اگر یہ روایات درست ہیں تو حضرت عائشہؓ کو اپنی عمر بیان کرتے میں کچھ غلطی لگی ہے

کیونکہ ان کے نکاح اور رخصتانی میں پورے پانچ سال کا فرق تھا، اور چار سال سے کم تو کسی صورت میں نہ تھا، اس لئے اگر ان کی عمر بوقت نکاح چھ یا سات سال کی مانی جاتے جیسا کہ اکثر روایات میں ہے تو بوقت رخصتانی نو سال کی عمر ہونا ناممکنات سے ہے۔

دوسری روایات سے عمر کا قیاس

اس کے علاوہ بعض دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی عمر بوقت نکاح یعنی شہ نبویؐ میں اس قدر کم نہ تھی یعنی چھ یا سات سال جیسے ان روایات سے معلوم ہوتا ہے اور یہی وہ روایات ہیں جن کی وجہ سے مجھے پہلے پہلے یہ شبہ پیدا ہوا کہ ان روایات میں جن میں نکاح کے وقت چھ یا سات سال عمر بتائی گئی ہے کچھ نقص ضرور ہے، یہ روایات بھی صحیح بخاری کی ہیں، ایک روایت کتاب التفسیر میں سورۃ قمر کی تفسیر میں ہے جس کی راوی خود حضرت عائشہؓ ہیں۔ قالت لقد انزل علی محمد صلعم بمکہ وانی لجاریۃ العبد بل الساعۃ موعدهم والساعۃ ادھی وامر۔ یعنی حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمکہ میں یہ آیت نازل ہوئی اور میں اس وقت لڑکی تھی۔ بل الساعۃ موعدهم اب یہ آیت سورۃ قمر میں ہے اور سورۃ قمر کا نزول ابتدائی مکی زمانہ کا ہے۔ کیونکہ اس میں معجزہ شق القمر کا ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ یہ معجزہ ابتدائی زمانہ کا ہے، کیونکہ بعد میں کفار کی مخالفت آنحضرت صلعم سے اس قدر سخت ہو گئی تھی کہ انھوں نے آپ کو شعب ابی طالب میں محصور کر دیا تھا، اور یہ شہ نبویؐ کا واقعہ ہے اور دوسرے نجم اور سورۃ قمر کا باہم بہت تعلق ہے جیسا کہ مفسرین نے تسلیم کیا ہے، اس لئے ان کا نزول بھی ایک ہی زمانہ کا ہونا چاہیے اور سورۃ نجم کا شہ نبویؐ میں نازل ہونا یقینی امر ہے، پس اسی وقت کے قریب قریب سورۃ قمر بھی نازل ہوئی اور جن لوگوں نے آیات سیدہ الجمع کا مدینہ میں نازل ہونا مانا ہے انھیں یہ غلطی اس لئے لگی ہے کہ یہ آیات آنحضرت صلعم نے جنگ بدر کے موقع پر تلاوت فرمائی تھیں یہ بتانے کو کہ ان میں وہ پیشین گوئی ہے جو بدر کے دن پوری ہوئی، تو بعض لوگوں نے غلطی

سے ان کا نزول مدینہ میں سمجھ لیا، پس شہ نبوی یا سلمہ نبوی ان آیات کا نزول ہے اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں اس وقت لڑکی تھی اور کھیلنا کرتی تھی اور پھر ان آیات کو سن کر سمجھ کر یاد بھی رکھتی تھی، تو یہ پانچ چھ سال سے کم عمر کا زمانہ نہیں ہو سکتا، اس سے اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی عمر سلمہ نبوی میں بوقت نکاح چھ یا سات سال ہونا قرین قیاس نہیں اور اگر یہ روایات صحیح ہیں تو اپنی عمر کے بیان کرنے میں انھیں غلطی لگی ہے۔

حضرت عائشہؓ کی ایک اور روایت

اسی کی تائید بخاری کی ایک اور روایت سے ہوتی ہے جو باب ہجرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں آتی ہے اور یہ روایت بھی حضرت عائشہؓ کی ہے، قالت لما عقل ابوی قط الدوحا یدینان الدین ولعویم علینا یوم الایا تینا فیہ رسول اللہ صلعمو طرفی النهار بکرة وعشیة فلما ابتلی المسلمون خرج ابو بکر مہاجرا نحو ارض الحبشة یعنی حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے جب سے ہوش سنبھالا اپنے ماں باپ کو دین اسلام پر پایا، اور کوئی دن نہیں گزرتا تھا مگر رسول اللہ صلعم صبح اور شام ہمارے ہاں آتے تھے، پھر جب مسلمانوں پر مصائب آتے تو ابو بکرؓ سر زمین حبش کی طرف نکلے، اب حضرت ابو بکرؓ تو پہلے مسلمان ہیں اور حضرت عائشہؓ کی والدہ ام رومان بھی ابتدائی مسلمانوں میں سے ہیں جن کا اسلام سلمہ نبوی یا اس سے پیشتر کا ہے، کیونکہ وہ سترہ آدمیوں کے بعد اسلام لائیں اور سلمہ نبوی میں چالیس مسلمان ہو چکے تھے، اور اس کے ساتھ جو حضرت عائشہؓ نے واقعہ بیان کیا ہے، یعنی حضرت ابو بکرؓ کا ہجرت کر کے حبش کی طرف نکلنا یہ شہ نبوی کا واقعہ ہونا چاہیے اور اس سے پیشتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ابو بکرؓ کے ہاں صبح اور شام جانا حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں اور اسے وہ اپنے ہوش کا زمانہ بتاتی ہیں اور ظاہر ہے کہ ہوش کا زمانہ پانچ چھ سال سے کم عمر کا نہیں ہو سکتا، حالانکہ ان روایات کے مطابق جن میں حضرت عائشہؓ نے اپنی عمر بیان کی ہے، شہ نبوی ان کی پیدائش کا زمانہ بنتا ہے۔

عمر کے متعلق حضرت عائشہؓ کا خیال

تو ان روایات کے مطابق یہ یا ستم نبوی حضرت عائشہؓ کے ہوش کا زمانہ نہیں کہلا سکتا اور ستم نبوی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شعب ابی طالب میں محصور ہو گئے تھے اس وقت آپ کی آمد و رفت حضرت ابو بکرؓ کے گھر نہ ہو سکتی تھی اور جب شعب سے نکلے تو حضرت خدیجہؓ جلد ہی وفات پا گئیں، اور حضرت عائشہؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح ہو گیا، پس حضرت عائشہؓ کا یہ بیان جس میں بعض واقعات کا ذکر ہے جس کی تصدیق دوسری طرح بھی ہو سکتی ہے، یقیناً اس کے خلاف ہے، جس میں انھوں نے اپنی عمر بیان کی ہے، اس لئے اس بیان کو ترجیح دی جاتے گی جس کی تصدیق دوسرے واقعات سے ہوتی ہے اور یہ کہنا پڑے گا کہ حضرت عائشہؓ کو اپنی عمر کے متعلق کچھ غلط فہمی تھی اور قرن قیاس یہ ہے کہ ان کی عمر نکاح کے وقت گیارہ سال سے اور رخصتانہ کے وقت سولہ سال سے کم نہ تھی۔ ایک اور امر قابل ذکر ہے کہ حضرت عائشہؓ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کے متعلق دریافت کیا گیا تو حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ وہ ایک جگہ پہلے کہہ چکے ہیں۔ ان سے دریافت کر کے جواب دیں گے۔ اب ظاہر ہے کہ عرب میں چار چار پانچ پانچ سال کی لڑکیوں کی نسبت یا نکاح کا رواج نہ تھا اور حضرت عائشہؓ کی نسبت کا پہلے ہو چکنا بتاتا ہے کہ ان کی عمر اس وقت ایسی تھی کہ جب لڑکیوں کی نسبت یا نکاح کا عام طور پر خیال ہوتا ہے، یہ بھی ایک شہادت اس امر پر ہے کہ بوقت نکاح حضرت عائشہؓ کی عمر چھ سال سے زیادہ تھی۔

صاحب مشکوٰۃ کا قول

یہ صحیح ہے کہ میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ صاحب مشکوٰۃ کے اس قول کی کہ حضرت عائشہؓ اسما سے صرف دس سال چھوٹی تھیں کیا بناء ہے لیکن یہ کہنا پڑے گا کہ ان کے قول کی بنا کسی روایت پر ہی ہوگی جیسا کہ انھوں نے خود بھی اسے قیل کے لفظ سے بیان کیا ہے۔ اس پایہ کا آدمی اپنی طرف سے

کوئی بات کہہ کر قیل کے ساتھ اسے بیان نہیں کر سکتا، انہیں کوئی روایت ملی ہوگی جس کی بنا پر انہوں نے یہ لکھا ممکن ہے کہ ایسی کوئی روایت تلاش سے مل بھی جاتے، میں نے اسے اس لئے قابل اعتبار سمجھا کہ ایک طرف تو حضرت عائشہؓ کی عمر نکاح کے وقت چھ یا سات سال اور رختیانہ کے وقت نو سال ہونے میں یقیناً کچھ گڑ بڑ ہے، دوسرے بخاری کی بعض احادیث صاف بتاتی ہیں کہ بعثت کے پانچویں چھٹے سال میں وہ ہوش سنبھالے ہوئے تھیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکرؓ کے گھر آتے جاتے تھے اور اسی وقت انہوں نے سورہ قمر کی آیت بل الساعة موعدهم کانزول بھی یاد رکھا پس نکاح کے وقت ان کی عمر چھ یا سات سال ہونا کسی صورت میں صحیح نہیں بلکہ غالباً گیارہ بارہ سال کی عمر ہوگی۔ ممکن ہے مزید تحقیقات سے کچھ اور روشنی اس امر پر پڑ سکے، سر دست اس اصرار کی وجہ سے جو بعض اطراف سے ہو رہا تھا میں نے اپنے خیالات کا اظہار کر دیا ہے۔

(محمد علی)

(۲۲، نومبر ۱۳۸۷ء)

(حضرت سید صاحب کا جواب)

حضرت عائشہ کی عمر

مولانا محمد علی صاحب کے شبہات کا جواب

ناظرین! اوپر کا مضمون آپ ملاحظہ فرما چکے، اب اس ضمن میں میری گزارشوں پر بھی ایک نظر ڈال لیجئے، جو گو کسی قدر طویل ہیں، تاہم فوائد سے خالی نہیں، سب سے پہلے میں اپنے شذرات (معارف) میں غالب کے اس ایک مصرع کے لکھنے پر معافی چاہتا ہوں جس کو مولوی صاحب نے طنز و استہزاء سمجھا ہے حالانکہ اس کا درجہ صرف شوخی تحریر تک ہے، مگر بہر حال میں اس ایک مصرع کی بھی معافی چاہتا ہوں کہ اس تحریر و مراسلہ سے مقصود واقعہ کی تحقیق ہے نہ کہ کسی فریق کی دلازاری اور استہزاء۔

اس کے بعد میں مولوی صاحب کی انصاف پسندی اور جرأت کی داد دیتا ہوں کہ انھوں نے نہایت صفائی کے ساتھ اپنے مسافحات کا اعتراف کیا، اور صاف لکھا کہ ان کے پاس بوقت نکاح حضرت عائشہؓ کے سولہ سال اور بوقت رخصتی سترہ سال کی عمر ہونے پر تاریخ و حدیث کی کوئی سند موجود نہیں ہے اور یہ تسلیم کر لیا کہ حضرت عائشہؓ کا نکاح شوال ۶؎ سنہ نبوی میں اور رخصتی شوال ۸؎ سنہ میں ہوئی اور بہت کچھ نصح مان کرنے کے بعد بھی یہی تسلیم کیا کہ نکاح کے وقت (سنہ نبوی میں) وہ چھ برس کی تھیں یا سات برس کی اور رخصتی کے وقت ان کی عمر نو برس کے بجائے جیسا کہ حضرت عائشہؓ کا بار بار بیان ہے ۱۲ یا ۱۳ برس تھی، اور نکاح اور رخصتی میں تین برس کا نہیں جیسا کہ حضرت عائشہؓ بتاتی ہیں بلکہ، ”ان کے نکاح اور رخصتانیہ میں پورے پانچ برس کا فرق تھا، اور چار سال سے کم تو کسی صورت میں نہ تھا، اس لئے اگر ان کی عمر بوقت نکاح چھ یا سات سال مانی جائے جیسا کہ اکثر روایات میں ہے تو بوقت رخصتانیہ نو سال کی عمر ہونا ناممکنات سے ہے۔“

اس سلسلہ میں چند امور کی طرف اشارہ کرنا ہے جس سے یہ ناممکن، ممکن ہو سکتا ہے۔

۱۔ سب سے پہلی بات یہ ہے کہ آغاز اسلام میں بلکہ عہد نبوت اور عہد صدیقی میں سنہ کار وراج نہ تھا، سنہ کی تدوین عہد فاروقی میں ہوتی ہے۔ پہلے یہ طریقہ تھا کہ ہجرت سے اتنے مہینہ پیشتر یا اتنے مہینے بعد یہ واقعہ ہوا۔ بعد کو لوگوں نے ان مہینوں سے سال بنالیا، پھر سنہ کی ترتیب قائم ہو گئی۔

۲۔ یہ جو مشہور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کے بعد تیرہ برس مکہ میں رہے اور یہ پورے تیرہ برس مہینے ہیں، بلکہ کسور کے ساتھ ہیں، یعنی چند مہینوں کی کچی کے ساتھ۔

۳۔ سنہ نبوی کو سنہ ہجری کے ساتھ جوڑنے میں ایک غلطی کثیر الوقوع ہے وہ یہ ہے کہ لوگ سنہ ہجری کے خصوصیات سنہ نبوی پر بھی عائد کرتے ہیں مثلاً یہ کہ سنہ ہجری محرم سے شروع ہو کر ذی الحجہ پر تمام ہوتا ہے، مگر سنہ نبوی کا یہ حال نہیں ہے، وہ مبہم طریقہ سے کسی مہینہ سے شروع ہو کر ذی الحجہ پر تمام ہوتا ہے اور آخر میں محرم سے شروع ہو کر ربیع الاول پر تمام ہوتا ہے۔

۴۔ قرآن پاک کے اشارات اور ابن اسحاق کی روایت کی بناء پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ سلسلہ نبوی رمضان سے شروع ہوا، تو گویا چار مہینے کے بعد ہی ذی الحجہ میں چار مہینوں پر تمام ہوا، اور آخری سال یعنی ۱۲ سنہ نبوی محرم اور صفر صرف دو مہینوں پر تمام ہوا۔ اس بناء پر سنہ نبوی درحقیقت بارہ برس اور چھ مہینوں پر مشتمل ہے جس کو تجوز عام میں ۱۳ برس کہہ دیتے ہیں، جیسا کہ صحیح بخاری میں ابن عباسؓ کی روایت ہے۔

۵۔ ہجرت کا آغاز ربیع الاول سے ہوا، مگر سنہ کی تدوین کے وقت دو مہینے آگے بڑھا کر محرم ۱۲ سنہ نبوی سے محرم ۱۳ سنہ ہجری کا آغاز ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ سال کے حساب میں اگر تدقیق اور غور سے کام نہ لیا جائے تو دو مہینے مکرر پڑ جاتے ہیں، اسی لئے ۱۲ سنہ نبوی نہیں بولتے کیونکہ ۱۲ سنہ کے صرف دو مہینے ہیں، اور وہ سلسلہ ہجری میں داخل کر لیتے گتے۔

۶۔ اب سنہ نبوی کا حال یہ ہے کہ اس کا پہلا سال چار مہینہ کا، اس کے بعد ۱۲ سال بارہ مہینوں پر مشتمل، اور آخری سال دو مہینوں پر۔

۷۔ حضرت عائشہؓ کے واقعات کو سنین سے تطبیق دینے میں مولانا محمد علی صاحب نے یہ سمجھا ہے کہ سنین اصل ہیں اور ان کی عمر کا شمار ان سنین پر متفرع ہے، حالانکہ یہ صریحاً مغالطہ ہے اصل ان کی

عمر کا شمار ہے اور وہ بھی انہیں کے بتاتے ہوئے سنیں پہ، اور اس شمار پر لوگوں نے سنہ ہجری کو تطبیق دیا ہے، اور ان روایات کے بموجب حضرت عائشہؓ کی عمر نکاح کے وقت چھ برس کی اور رخصتی کے وقت نو برس کی تھی، اور بیوگی کے وقت اٹھارہ برس کی، اب سنہ ہجری کی تطبیق سے اس کا جو سنہ بھی لگاتے، بعضوں نے پورے پورے ۱۲ مہینے کے سال لئے تو سنہ گھٹ گئے اور بعضوں نے نبوت کا پہلا سال چار مہینوں والا، آخری سال دو مہینوں والا اور ہجرت کا پہلا سال دس مہینوں والا لیا تو سنہ بڑھ گئے، اسی بنا پر بعض راوی کہتے ہیں کہ فلاں واقعہ سلمہ میں ہوا، دوسرا کہنا ہے سلمہ میں ہوا، اس لئے خوب سمجھ لیتا چاہیے کہ سنہ کا حساب اصل مہینے سے بلکہ عمر کا حساب اصل ہے، اور اس سے حساب لگا کر راویوں نے سنہ بنایا ہے، اس لئے آپ سنہ کے حساب میں ترمیم کر سکتے ہیں مگر حضرت عائشہؓ کی عمر کے حساب میں ترمیم نہیں کر سکتے۔

نکاح کے وقت حضرت عائشہؓ کی عمر

مولانا محمد علی لکھتے ہیں: روایات کے بڑے حصہ کا اس بات پر اتفاق نظر آتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی عمر نکاح کے وقت چھ یا سات سال کی تھی۔
اس کے بعد آپ چھ یا سات سال برابر لکھتے گئے ہیں، حالانکہ صرف ایک مشکوک الحافظ راوی نے اس وقت آپ کی عمر کا نو برس یا سات برس ہونا ظاہر کیا ہے، اور کہیں بھی سات برس نہیں ہے اس بنا پر یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ روایات کے بڑے حصہ کا اس بات پر اتفاق نظر آتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی عمر نکاح کے وقت چھ یا سات سال کی تھی، بلکہ یہ کہنا صحیح ہے کہ ایک دو روایتوں کے علاوہ تمام روایتیں اس پر متفق ہیں کہ چھ برس کے سن میں نکاح اور نو برس کے سن میں رخصتی اور ۱۸ برس کے سن میں بیوگی ہوئی۔

مولانا نے ابن سعد کی یہ روایت نقل کی ہے کہ تزوجہا رسول اللہ صلم وھی بنت تسع سنین (جلد ۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے نکاح کیا تو وہ نو برس کی تھیں

لیکن اس کے بعد ہی کا فقرہ کیوں چھوڑ دیا کہ ومات عنها وہی بنت ثمانی عشرة سنة یعنی او
 آپ نے وفات پائی تو وہ اٹھارہ برس کی تھیں۔ حالانکہ اسی بعد کے فقرہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ راوی
 سے رخصتی کی جگہ نکاح کا لفظ کہنے میں صریح غلطی ہوتی ہے۔ اسی طرح سات برس کے سن میں
 نکاح ہونے کی جو روایت ہشام بن عروہ سے ہے، وہ صفحہ ۴۲ پر ناتمام ہے، مگر ۴۱ پر تمام ہے۔ اور وہ
 یہ ہے کہ چھ یا سات میں نکاح ہوا اور نو میں رخصتی ہوتی۔ مگر مولانا نے اس کا مل روایت کے پورے
 فقرہ کا حوالہ نہیں دیا، تاکہ نو برس کی رخصتی کا واقعہ اس سے ثابت نہ ہو، جن ہشام بن عروہ سے نقل
 کرنے میں ابن سعد کے اس راوی کو اس بارہ میں وہم ہو رہا ہے کہ حضرت عائشہؓ چھ برس کی تھیں
 یا سات کی، انھیں کے صحیح و مستند راویوں کے بیان ہیں جن کی ابن سعد اور بخاری و مسلم میں روایتیں
 ہیں، مطلق وہم و تزلزل اس باب میں نہیں ہے، کہ وہ نکاح کے وقت چھ برس کی اور رخصتی
 کے وقت نو برس کی تھیں۔

بہر حال نکاح کے وقت نو برس کا سن ہونا صرف ایک ضعیف الحافظ راوی کے بیان کے
 علاوہ جو یہ کہتا ہے کہ نو برس یا ساتویں برس نکاح ہوا، اور کسی نے نو برس کا ہونا نہیں ظاہر
 کیا، اور جس دوسرے نے یعنی اسود نے نو برس میں نکاح ہونا بیان کیا ہو، ثابت ہو چکا ہے کہ
 اس سے اس کی مراد رخصتی ہے۔ کیونکہ وہ کہتا ہے کہ نو برس برس نکاح ہوا، اور اٹھارہ برس کی
 تھیں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی، اور ظاہر ہے کہ اگر نو برس نکاح ہوتا اور تین
 برس کے بعد رخصتی ہوتی، اور اس کے بعد نو برس وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہیں تو وفات
 نبوی کے وقت وہ اٹھارہ کی بجائے اکیس برس کی ہوتیں، اور یہ اس راوی کے بیان کے خلاف ہے۔
 اب جس راوی (ہشام بن عروہ) سے ایک دو جگہ سات برس کے سن میں نکاح ہونا ابن سعد میں
 ہے، اسی سے متعدد صحیح ترین روایتوں میں بتصریح بلا شک و شبہ چھ برس کے سن میں نکاح اور
 نو برس کے سن میں رخصتی مروی ہے، بخاری و مسلم کا ہرگز لحاظ نہ کیجئے مگر صحیح اور کثیر روایتوں کا تو
 لحاظ کیجئے جن کی بنا پر یہ بالکل قطعی ہے کہ چھ برس کے سن میں نکاح ہوا، اور نو برس کے سن میں

رخصتی ہوتی، جو کوئی نکاح کی عمر سات برس بھی بتاتا ہے وہ رخصتی کی عمر نوہی برس کہتا ہے اور سات کو ملا کر نکاح اور رخصتی میں وہی تین برس کا فصل نکالتا ہے۔

اب آئیے دوسرے محققین کی طرح اس کو نبوی اور ہجری سینین سے تطبیق دے لیں، آپؐ نے تسلیم کر لیا ہے کہ سلسلہ نبوی میں نکاح ہوا، مہینہ کی بھی تصریح کر دیجئے تاکہ سنہ کے بنانے میں آسانی ہو، وہ بالاتفاق شوال کا مہینہ تھا، نکاح بھی شوال میں ہوا اور رخصتی بھی چند سال کے بعد شوال ہی میں ہوتی اور دونوں باتوں کے درمیان فصل بھی بالاتفاق تین برس ہوا، اب جن محققوں نے مثلاً علامہ عینی اور ابن عبد البر نے رخصتی کا وقت شوال سلسلہ لیا ہے، انھوں نے نکاح کا زمانہ سلسلہ نہیں بلکہ سلسلہ لیا ہے اور جنہوں نے شوال سلسلہ رخصتی کا زمانہ لیا ہے، انھوں نے نکاح کا زمانہ شوال سلسلہ نبوی بتایا ہے۔ اور اگر کسی ایک دو نے غلطی سے ایسا کیا ہے کہ تاریخ نکاح سلسلہ نبوی اور تاریخ رخصتی سلسلہ ہجری قرار دیا ہے تو اس کی صورت یہ ہے کہ انھوں نے نبوت کا پہلا سال پورا کر کے آخری سال ۳۰ صفر سلسلہ نبوی کے بجائے ۲۰ صفر سلسلہ نبوی کو تمام کیا ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ شوال سلسلہ نبوی کا زمانہ نکاح مان کر شوال سلسلہ ہجری کے زمانہ رخصتی کو شوال سلسلہ نبوی کے تین برس بعد ہی قرار دیتے ہیں، آپؐ کی طرح چار پانچ برس نہیں قرار دیتے جو ناممکن ہے۔ آپؐ سال بڑھانے کی غرض سے یہ کرتے ہیں کہ نکاح کا سال تو دوسرے فریق کے حساب سے لیتے ہیں یعنی سلسلہ نبوی اور رخصتی کا سال پہلے فریق کے حساب سے لیتے ہیں یعنی سلسلہ اور یہ صریح غلطی ہے، ان دونوں میں سے کوئی فریق بھی ان دو واقعوں کے درمیان تین برس سے زیادہ کا فصل نہیں مانتا، اس بارہ میں انھیں دو بزرگوں کے اقوال اور تحقیقات پیش کرنا ہوں جن کو آپؐ نے مستند قرار دیا ہے، یعنی علامہ بدرالدین عینی اور حافظ ابن عبد البر جنھوں نے شوال سلسلہ ہجری کا زمانہ رخصتی کے لئے اختیار کیا ہے۔

علامہ عینی کا بیان | چنانچہ علامہ عینی جو یہ مانتے ہیں کہ شوال سلسلہ میں رخصتی ہوتی، انھوں نے شوال سلسلہ ہجری اس لئے تسلیم کیا کہ ان کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ نکاح سلسلہ نبوی میں نہیں بلکہ سلسلہ نبوی

میں ہوا، اس لئے تین برس کے فصل کے ساتھ انھوں نے شوال سلسلہ تسلیم کیا یہ نہیں کیا ہے کہ نکاح سلسلہ نبوی میں مان کر رخصتی سلسلہ میں تسلیم کیا ہو، جیسا کہ سالوں کے بڑھانے کے لئے آپ کر رہے ہیں، اس کے ساتھ اصل بحث یعنی حضرت عائشہؓ کی عمر کے متعلق بھی ان کا بیان محفوظ رکھتے۔

تزوجہا رسول اللہ صلعم بمكة قبل
الهجرة بسنتين، وقيل بثلاث وقيل
بسنة ونصف ونحوها في شوال وحيث
ست سنين وقيل سبع وبنی بھا فی شوال
ایضا بعد وقعة بدر فی السنة الثانية
من الهجرة اقامت فی صحبتہ ثمانية
اعوام وخمسة شهور وتوفی عنها وھی
بنت ثمانی عشرة وعاشت ثمانا وستین

آنحضرت صلعم نے حضرت عائشہؓ سے مکہ میں ہجرت سے
دو سال پہلے اہد کہا گیا کہ تین سال پہلے، اہد کہا گیا کہ
ڈیڑھ سال پہلے یا اس کے قریب شوال میں نکاح
کیا، جب وہ چھ برس کی تھیں اہد کہا گیا کہ سات
برس کی تھیں اور ان کی رخصتی کرائی شوال میں
واقعہ بدر کے سلسلہ ہجری میں اہد وہ آپ کی
صحبت میں آٹھ برس اور پانچ مہینے رہیں، جب
آپ نے وفات پائی تو وہ اٹھارہ برس کی تھیں

اور پینیسٹ برس کی عمر پائی۔

مسند (عمدة القاری جلد اول صفحہ ۴۵)

دیکھتے علامہ عینی نے ہجرت سے دو سال پہلے یعنی شوال سلسلہ کا نکاح تسلیم کیا ہے اور باقی
اقوال کو ضعیف قرار دیا ہے جن لوگوں نے ہجرت سے تین سال قبل نکاح تسلیم کیا ہے۔ وہ شوال سلسلہ
میں رخصتی تسلیم کرتے ہیں، جو لوگ ہجرت سے ڈیڑھ سال پہلے کہتے ہیں وہ اس لئے کہ شوال سلسلہ
میں ان کے نزدیک تین سال پورے ہو جاتے ہیں، الغرض یہ تمام سنیں اسی تفصیل میں ہیں کہ نکاح
اور رخصتی میں تین سال کا فصل قائم رہے، سنیں کے تطابق کے جھگڑے کو چھوڑ کر اصل بحث میں
کہ وہ نکاح کے وقت چھ برس کی رخصتی کے وقت نو برس کی اور بیوگی کے وقت اٹھارہ برس
کی تھیں، علامہ عینی کو کوئی اختلاف نہیں ہے۔

علامہ ابن عبد البر [دوسرا حوالہ آپ نے علامہ ابن عبد البر کا دیا ہے، بے شک انھوں نے استیفاء
جلد دوم صفحہ ۶۵، رحیدر آباد میں زبیر بن بکار کے حوالہ سے منجملہ دوسری روایتوں کے ایک روایت

یہ لکھی ہے کہ شوال سنہ نبوی میں ہجرت سے تین سال پہلے نکاح ہوا اور مدینہ میں ہجرت سے
اٹھارہ مہینے بعد شوال میں رخصتی ہوئی۔

مگر یہ خود علامہ ابن عبد البر کی تحقیق نہیں ہے بلکہ ان کی کتاب کی منجملہ اور روایتوں کے
ایک روایت یہ بھی ہے جو ابن شہاب زہری پر موقوف ہے، اور بھی اس میں نقائص ہیں ان
کی اصل تحقیق وہ ہے جس کو انھوں نے شروع میں اپنی طرف سے لکھا ہے۔

وتزوجها رسول الله صلعم بمكة قبل الهجرة
بسنين هذا قول ابى عبيدة وقال
غيره بثلاث سنين وهي بنت مست و
قيل بنت سبيع.

اور سب سے آخر ان کا وہ بیان ہے جس کو وہ اجماعی کہتے ہیں۔

وابتني بها بالمدينة وهي ابنة تسع لا
اعلمواختلفوا في ذلك.

یہی علامہ ابن عبد البر اسی کتاب کے حصہ اول صفحہ ۱۹ (حیدر آباد) میں لکھتے ہیں۔

تزوجها بمكة قبل سودة وقيل بعد
سودة اجمعوا على انه لم يبن بها الا
بالمدينة قيل سنة هاجرو وقيل سنة اثنتين
من الهجرة في شوال وهي ابنة تسع
سنين وكانت في عین عقد عليها بنت
ست سنين وقيل بنت سبع سنين.

ان سے نکاح مکہ میں ہوا حضرت سودةؓ سے پہلے
اور کہا گیا ہے کہ حضرت سودةؓ کے بعد اس پر اتفاق ہے
کہ رخصتی مدینہ ہی میں ہوئی۔ کہا گیا ہے کہ جس سال
ہجرت فرمائی اسی سال (یعنی ۱ھ) اور کہا گیا ہے
شوال ۱ھ اور اس وقت وہ نو برس کی تھیں
اور عقد کے وقت چھ برس کی تھیں اور کہا گیا ہے
کہ سات برس کی تھیں۔

آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ سنہ اصل نہیں بلکہ عمر کا بیان اصل ہے اور اس سے سنین کی تعیین

کی گئی ہے اور چونکہ سین میں میسنے چھوٹے اور بڑے ہیں اس لئے لوگوں میں سین کی تعیین میں اختلاف ہے لیکن نکاح کے وقت چھ برس اور رخصتی کے وقت نو برس ہونے میں اصلاً کسی محقق کو اختلاف نہیں ہے۔

صاحب مشکوٰۃ کا قول افسوس ہے کہ مجیب نے آخر میں اس امر کو کہہ دیا ہے کہ حضرت عائشہؓ اپنی بہن اسماء سے دس برس چھوٹی تھیں، صاحب مشکوٰۃ کا قول بتایا ہے، حالانکہ مشکوٰۃ میں اس قسم کا کوئی قول نہیں ہے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ مشکوٰۃ کے مؤلف کا ایک دوسرا مختصر سا رسالہ اسماء الرجال میں ہے، اس میں نسخہ کی غلطی یا کتابت کی غلطی یا نقل کی غلطی سے ایسا قیل یعنی ضعیف روایت کے طور پر لکھا ہے، جس کی صحت کی تائید اسلام کے کسی ایک مجموعہ سے نہیں ہوتی، چہ جائیکہ معتبر احاد سے ہو۔ جیسا کہ فریق نے کہا تھا۔ بہر حال ولی الدین خطیب تبریزی نے بحیثیت صاحب مشکوٰۃ نہیں، بلکہ بحیثیت صاحب اکمال فی اسماء الرجال ایسا ضعیف اور غیر مؤید قول قیل کر کے نقل کیا ہے میں نے "صاحب مشکوٰۃ" کے لفظ سے اس لئے انکار کیا کہ عام لوگوں میں مشکوٰۃ شریف کو جو اہمیت حاصل ہے اس کی بنا پر ان کو شبہ ہو گا کہ شاید یہ کہیں مشکوٰۃ میں مذکور ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے، بہر حال اگر اب مشکوٰۃ اور اکمال کے مؤلف سے ہی آپ کو اس قدر حسن ظن ہے کہ "اس پایہ کا آدمی اپنی طرف سے کوئی بات کہہ کر قیل کے ساتھ اسے بیان نہیں کر سکتا" تو اس پایہ کا آدمی یقیناً ایسا نہیں ہو سکتا کہ آپ کو جن دو حدیثوں سے حضرت عائشہؓ کے نکاح اور رخصتی کی عمر میں مغالطہ ہوا، وہ ان سے بے خبر ہوا یا انہیں دیکھنے کہ وہ کیا کہتا ہے، اسی اکمال میں جس کو آپ اس پایہ کی کتاب سمجھتے ہیں، حضرت عائشہؓ کے حال میں ہے (یہ ملحوظ رہے کہ ان کے نزدیک قیام مکہ کا آخری زمانہ ۳۰ صفر ۳۱ نبوی ہے) یہ ملحوظ رہے کہ ہجرت سے تین سال قبل سے مقصود شوال ۳۱ قبل ہجرت ہے جو مطابق ۳۱ صفر ۳۱ نبوی ہے اور ۳۱ قبل ہجرت مطابق ۳۱ صفر ۳۱ نبوی اور ۳۱ قبل ہجرت مطابق ۳۱ صفر ۳۱ نبوی صرف دو ماہ) خطبہا النبی صلعم وتزوجها بمکہ آنحضرت صلعم نے حضرت عائشہؓ سے نسبت کی اور

فی شوال سنة عشر من النبوة قبل الهجرة
بثلث سنين وقيل غير ذلك واعرس
بها بالمدينة فی شوال سنة اثنتين
على راس ثمانی عشر شهرا ولها تسع سنين
وقيل دخل بها بالمدينة بعد سبعة
اشهر من مقدمه وبقیت
معه تسع سنين ومات عنها ولها
ثمانی عشرة سنة۔

بیاہ کیا، مکہ میں شوال ۱۱ سالہ نبوی میں ہجرت سے تین
سال پہلے اور اس کے سوا بھی کہا گیا ہے (یعنی دو برس)
ڈیڑ برس پہلے اور آپ نے ان کو رخصت کر لیا مدینہ
میں شوال ۱۲ سالہ میں ہجرت کے اٹھارہ مہینے کے بعد اور وہ
اس وقت نو برس کی تھیں اور کہا گیا ہے کہ آپ نے
ان کو مدینہ میں مدینہ آنے کے سات مہینے بعد یعنی
شوال ۱۳ سالہ میں رخصت کر لیا، وہ آپ کے پاس نو برس
رہیں اور جب آپ نے وفات پائی تو وہ اٹھارہ برس کی تھیں

لیجئے ولی الدین خطیب صاحب مشکوٰۃ و صاحب اکمال بھی اس باب میں وہی کہتے ہیں
جو دنیا کہہ رہی ہے، پس ایسے اجماعی مسئلہ کا جو صرف بخاری نہیں بلکہ قرآن پاک کے سوا احادیث
کے سارے صحاح، جوامع، مسانید، سنن، معاجم بلکہ اسلام کے سارے مذہبی، فقہی، تاریخی، حدیثی، سیرتی
ذخیرہ کتب و روایات کا متفق علیہ و متواتر بیان ہوا سکی تکذیب اپنے چند غلط قیاسات سے کرنا کستہ حیرت انگیز ہے
سیرت عائشہؓ سے استناد | مولانا نے میری تالیف سیرت عائشہؓ سے بھی استناد کیا ہے، جس
میں نکاح کا سال شوال ۱۱ سالہ نبوی لکھا ہے، حالانکہ مولانا نے اگر غور کیا ہوتا تو واضح ہو جاتا کہ نبوت
کا دسواں سال اس فرض پر لکھا گیا ہے کہ نبوت کا پہلا سال پورا لیا جائے اور تیرہویں سال میں
ادھر صرف دو مہینے محرم اور صفر ڈالے جائیں تو اس حساب سے شوال ۱۱ سالہ نبوی کے دو مہینے ذیقعد
اور ذی الحجہ ہوتے، ۱۲ سالہ نبوی کا ایک سال ۱۳ سالہ نبوی کا ایک سال، ۱۴ سالہ نبوی کے دو ماہ کل دو
سال چار مہینے، ہجرت سے پہلے اور ربیع الاول ۱۲ سالہ سے شوال ۱۳ سالہ تک آٹھ مہینے، کل ۳۶
مہینے ہوتے، جن کے تین سال پورے ہوتے۔

لیکن دوسرا نظریہ یہ ہے کہ نبوت کے پہلے سال کو نامکمل رکھ کر تیرہویں سال کو پورا کر لیا جاتا
سیرت عائشہؓ میں نبوت کا دسواں سال نکاح کا زمانہ لکھنے میں مجھے اعتراض ہے کہ مجھ سے ان دونوں

نظریوں میں تخیل ہو گئی ہے۔ نبوت کے دسویں سال کے اخیر کی جگہ گیارہویں سال کا اخیر لکھنا چاہیے، اور غلطی خود اسی کتاب کی تصریحات سے بالکل ظاہر و واضح ہے اور میں نہیں سمجھتا کہ مولانا جیسے دقیقہ رس اور نکتہ سنج پر یہ غلطی واضح نہیں ہوئی، کیونکہ۔

۱۔ اس کتاب کے صفحہ ۱۲ پر ان لوگوں کے قول کی تردید کے بعد جنہوں نے نبوت کے چوتھے سال کی پیدائش اور دسویں سال کے نکاح کا حساب جوڑا ہے، میں نے یہ لکھا ہے کہ:-

”اس لحاظ سے ان کی ولادت کی صحیح تاریخ نبوت کے پانچویں سال کا آخری حصہ ہوگا، یعنی سوال ۹ قبل ہجرت مطابق جولائی ۱۲۰۰ء“

اب دیکھئے کہ جب سوال ۹ قبل ہجرت پیدائش کہہ رہا ہوں تو اس کے چھ برس بعد نکاح کی تاریخ سوال ۱۰ قبل ہجرت بالکل صاف ہے۔

۲۔ پھر صفحہ ۱۹ پر ہے کہ:-

”اس لحاظ سے سوال ۱۰ قبل ہجرت مطابق مئی ۱۲۰۰ء میں حضرت عائشہؓ کا نکاح ہوا“

سوال ۱۱ قبل ہجرت مطابق مئی ۱۲۰۰ء وہی سوال ۱۰ قبل ہجرت ہوا۔

۳۔ اس کے بعد اسی صفحہ پر لکھتا ہوں:-

”حضرت عائشہؓ کا نکاح کے بعد تقریباً تین برس میکہ میں رہیں، دو برس تین مہینے مکہ اور سات آٹھ مہینے ہجرت کے بعد مدینہ میں“

کس قدر صریح ہے کہ میں نکاح کے بعد قیام مکہ کے صرف دو برس تین مہینے فرض کر رہا ہوں جس کے صاف معنی یہ ہیں کہ میں نکاح کو سال ۱۲۰۰ء ہی کا واقعہ قرار دے رہا ہوں۔

۴۔ مزید تصریح کے لئے شمسی سال کا تطابق بھی لکھ دیا ہے کہ جولائی ۱۲۰۰ء میں ولادت رضا اور مئی ۱۲۰۰ء میں نکاح ہوا (۱۲۰۰ء) ۱۲۰۰ء سے ۱۲۰۱ء تک پورے پانچ برس ہوئے اور جولائی ۱۲۰۱ء کے چھ مہینے اور مئی ۱۲۰۱ء کے پانچ مہینے کل گیارہ مہینے، فرض شمسی حساب سے (میکہ مولویانہ تخمینہ حساب سے) نکاح کے تحت ان کی عمر پانچ برس ۱۱ مہینے کی تھی۔

۵۔ پھر میں نے اسی صفحہ ۱۹ پر سلسلہ قبل ہجرت نکاح کا سال لکھتے ہوئے کہا ہے کہ اسی کی توثیق علامہ ابن عبد البر نے بھی کی ہے، اب دیکھ لیجئے کہ جس قول کو انھوں نے اختیار کیا ہے، وہ کیا ہے وہ یہی ہے کہ ہجرت سے دو سال پیشتر (استیعاب جلد ۲ ص ۶۵) اور یہ ٹھیک ہے، ورنہ تدقیقاً دو سال چار مہینے ہوتے۔

ان تمام تصریحات سے صاف ظاہر ہے کہ سیرت عائشہ کے مصنف کے نزدیک نکاح شوال سلسلہ نبوی اور رخصتی شوال سلسلہ کا واقعہ ہے، شوال سلسلہ نبوی میں حضرت عائشہ کی عمر چھ سال اور تین سال کے بعد شوال سلسلہ میں وہ نو برس کی تھیں، سلسلہ نبوی کا پورا سال سلسلہ نبوی کا پورا سال دو برس ہوتے، اور سلسلہ نبوی کے ذی قعدہ اور ذی الحجہ دو مہینے اور سلسلہ نبوی یعنی سلسلہ کے دس مہینے، ۱۲ مہینے ہوتے، پورے تین سال کا فرق ہوا۔

سیرت عائشہ کے صفحہ ۲۱ پر میں نے لکھا ہے۔

”جس دن یہ مختصر قافلہ دشمن کی گھاٹیوں سے بچتا ہوا مدینہ پہنچا، نبوت کا چودھواں سال اور ربیع الاول کی بارہویں تاریخ تھی“

ان تمام تصریحات کا صاف و صریح اقتضایہ ہے کہ سیرت کے صفحہ ۱۹ پر جو نبوت کا دسواں سال لکھا ہے وہ درحقیقت گیارہواں سال ہے، دسواں نہیں، اور یہ ایک ایسی کھلی ہوئی لفظی غلطی ہے کہ مولانا محمد علی صاحب کے فضل و کمال کو دیکھتے ہوئے یقین نہیں آتا کہ وہ اس پر متنبہ ہوئے ہوں۔ ہجرت سے تین برس پہلے شوال میں نکاح ہونا جو لوگ کہتے ہیں وہ درحقیقت لفظی تسامح میں مبتلا ہیں۔ ہجرت سے تین سال پہلے سے ان کا مقصود شوال سلسلہ قبل ہجرت ہے، نہ یہ کہ کن کر پورے تین سال، کہ گننے میں تو وہ صرف دو برس چار مہینے ہوں گے اور سنہ گننے میں سلسلہ قبل ہجرت کہنا صحیح ہو گا کہ سنہ گننے کے لئے پورے ۱۲ مہینے کا لینا ضروری نہیں اور سال گننے میں پورے بارہ مہینوں کا تخیل آتا ہے، اسی بنا پر صحیح بخاری باب تزویج عائشہ میں عروہ بن زبیرؓ سے جو یہ روایت ہے کہ۔

توفیت خدیجۃ قبل مخرج النبی صلحو حضرت خدیجہؓ نے آنحضرت صلعم کے مدینہ کی طرف

الی المدینة بثلاث سنین فلبث سنین
او قریباً من ذلك ونکح عائشة وهی
بنت ست سنین شو بنی بها وهی بنت
تسع سنین (جلد اول ص ۵۵)

نکلنے سے تین سال پہلے انتقال کیا۔ پھر آپ دو برس
یا اس کے قریب ٹھہرے اور حضرت عائشہؓ سے
نکاح کیا جب وہ چھ برس کی تھیں اور رخصتی کرائی
جب وہ نو برس کی تھیں۔

اس عبارت میں ہجرت مدینہ سے تین برس قبل جو کہا گیا ہے اگر اس سے پورے ترقیبی
تین سال مراد لئے جائیں تو اس عبارت سے کہ پھر آپ دو برس یا اس کے قریب ٹھہرے، یہ مطلب
ہوگا کہ حضرت خدیجہؓ کی وفات کے تخمیناً دو برس یا اس کے قریب اور ترقیباً ڈیڑھ برس کے بعد
حضرت عائشہؓ کا نکاح ہوا یعنی حضرت خدیجہؓ کی وفات ربیع الاول ۱۱ھ نبوی میں ماننا پڑے گی
تاکہ ربیع الاول ۱۲ھ نبوی مطابق ربیع الاول ۱۱ھ میں پورے تین برس ان کی وفات کو ہو جائے
پھر حضرت عائشہؓ کا نکاح اس کے ڈیڑھ برس بعد شوال ۱۲ھ نبوی میں ماننا پڑے گا یعنی ہجرت
سے ڈیڑھ سال پہلے جیسا کہ بعضوں نے مانا ہے، اور پھر رخصتی تین برس کے بعد شوال ۱۵ھ نبوی مطابق
شوال ۱۴ھ میں، یہ ایک قول ہے جس کی طرف محققین کی ایک جماعت گئی ہے جس میں علامہ ابن عبد البر
علامہ عینی اور امام نووی وغیرہ شامل ہیں اس قول کے بموجب حضرت عائشہؓ کی ولادت شوال ۱۲ھ
نبوی میں ماننی پڑے گی۔

دوسرے مطلب اس روایت کا یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت خدیجہؓ کی وفات ہجرت سے تین برس
پہلے تخمیناً ہوتی یعنی ۱۰ھ قبل ہجرت اس لحاظ سے وفات رمضان ۱۱ھ نبوی میں ہوگی، یعنی ہجرت
سے ترقیباً ڈھائی برس پیشتر، اور حضرت عائشہؓ کا نکاح اس کے ایک ہی مہینہ کے بعد شوال ۱۲ھ
نبوی میں ہوا، اور رخصتی شوال ۱۴ھ نبوی یعنی شوال ۱۳ھ ہجری میں، اور اس بنا پر روایت کے اس
فقہہ کا کہ پھر آپ دو برس یا ڈیڑھ برس ٹھہرے، کا مطلب یہ ہوگا کہ حضرت سودہؓ اور حضرت عائشہؓ
سے نکاح ہو جانے کے باوجود آپ کسی بیوی کے پاس ڈیڑھ دو برس تک نہیں گئے، پھر اس
مدت کے بعد مکہ میں حضرت سودہؓ سے ملاقات کی اور اس کے ڈیڑھ برس کے بعد حضرت عائشہؓ کی

رخصتی ہوتی اس حساب سے حضرت عائشہؓ کی ولادت ۳۰ھ نبوی کا آخر ہوگا۔ نکاح کا زمانہ شوال ۳۱ھ ہوگا اور رخصتی کا زمانہ ۳۲ھ ہوگا، حافظ ابن حجر عسقلانی وغیرہ نے اس قول کو اختیار کیا ہے اور روایات کی تطبیق و مراجعت سے اسی کو صحیح ثابت کیا ہے۔

الخرصن تمام محققین اخبار و سیر و آثار نے روایات اور ان کے مطالب کے اختلاف کی بنا پر سنین کی تعیین میں جو کچھ اختلاف کیا ہو، مگر اس امر میں اختلاف نہیں ہے کہ وہ نکاح کے وقت چھ برس کی یا زیادہ سے زیادہ سات برس کی اور ۴۰ھ متی کے وقت وہ نو برس کی تھیں، یعنی ان کی عمر کے شمار کی مطابقت میں سنین ترتیب دیئے ہیں۔ سنین کی مطابقت سے عمر کی تعیین نہیں کی ہے، دوسری عبارت میں یوں کہتے کہ ان کی عمر کا شمار اصل ہے اور نبوی و ہجری سنین کی تعیین فرع و نتیجہ ہے، یہ نہیں کہ ہجری و نبوی سنین اصل ہیں اور عمر کا شمار نتیجہ و فرع ہے، سنین میں اصلاح و ترمیم ہو سکتی ہے مگر عمر کے شمار میں نہیں ہو سکتی۔ هذا هو المطلوب۔

فرق کے دو مؤیدات

اصل دلائل کے بعد اب مؤیدات کی بحث باقی ہے، گو کہ مجھے یہ حق پہنچتا ہے کہ میں بھی مجیب کے مؤیدات کے جواب دینے سے اسی طرح احتراز کروں جس طرح اس نے میرے مؤیدات کے جواب دینے سے احتراز کیا ہے، حالانکہ وہ پورا مضمون جو معارف بولاتی سلاۃ میں چھپا ہے، اس کے ملاحظہ سے گزر چکا ہے، مگر صرف اس لئے کہ تحقیق سہی ہو، میں مجیب کے دونوں قیاسی مؤیدات کا بھی جواب دیتا ہوں۔

حضرت ابو بکرؓ کے ارادۂ ہجرت کے واقعہ سے استدلال

قیاس کا سلسلہ یہ ہے کہ صحیح بخاری باب ہجرة البني صلعم میں روایت ہے جو مولوی صاحب کے ترجمہ کے مطابق یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے جب سے ہوش سنبالا اپنے ماں باپ کو دین اسلام پر پایا، اور کوئی دن نہیں گزرتا تھا مگر رسول اللہ صلعم صبح اور شام ہمارے ہاں

آتے تھے، پھر جب مسلمانوں پر مصائب آتے تو ابو بکرؓ سر زمین حبش کی طرف نکلے، مولوی صاحب
ممدوح نے اس حدیث سے یہ سمجھا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے پہلی ہجرت دسھ نبوی والی میں شرکت
کرنی چاہی اور اس وقت حضرت عائشہؓ صاحبہ ہوش تھیں اور ہوش کے لئے پانچ چھ سال کا ہونا
ضروری ہے، غالباً مولوی صاحب کے اس قیاس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ وہ حضرت عائشہؓ کی ولادت سلسلہ
نبوی بتائیں، یا اس سے بھی ایک سال پہلے۔

لیکن اس سلسلہ میں سب سے پہلی بات یہ ہے کہ حدیث میں الفاظ یہ ہیں لہذا عقل البوتی
قطا لا وحمایدینان الدین اس کا ترجمہ مولوی صاحب نے اپنے مطلب کے مطابق یہ کیا ہے
کہ جب سے میں نے ہوش سنبھالا اپنے ماں باپ کو دین پر پایا، حالانکہ صحیح ترجمہ یہ ہے "میں نے
اپنے ماں باپ کو نہیں پہچانا لیکن ان کو دین کی پیروی کرتے ہوئے ہر عاقل سمجھ سکتا ہے کہ میں نے
جب سے ہوش سنبھالا اور میں نے جب سے اپنے ماں باپ کو سمجھا یا پہچانا، دونوں میں آسمان
زمین کا فرق ہے، ہوش سنبھالنے کا لفظ کسی قدر زیادہ سن کے لئے یا سن تمیز کے لئے بولا جاتا ہے
لیکن جب سے میں نے اپنے ماں باپ کو سمجھا یا پہچانا، اتنے سن اور تمیز کو ظاہر نہیں کرتا۔ اس لئے
اس لفظ سے ہمارے فریق کا حضرت ابو بکرؓ کی ہجرت کے وقت حضرت عائشہؓ کے پانچ چھ برس
کے صاحب تمیز و ہوش ہونے پر استدلال صحیح نہیں۔

اس کے بعد اس حدیث کے متعلق مجھے دو حیثیت سے بحث کرنی ہے، ایک تو اپنے
جانتے محدثانہ بحث کرنا ہے جسے خواص اور علم حدیث کے صاحب ذوق سمجھ سکتے ہیں، اور
دوسری عام اور روادری کی حیثیت سے۔

پہلا طریقہ اصل یہ ہے کہ یہ حدیث چار ٹکڑوں سے مرکب ہے، ایک یہ کہ میں نے جب سے
اپنے والدین کو جانا پہچانا ان کو دین کا پیرو پایا، دوسرا ٹکڑا روزانہ صبح اور شام کی آمد و رفت کھاتے
تیسرا حضرت ابو بکرؓ کی ہجرت حبشہ کے ارادہ کا ہے، اور چوتھا ٹکڑا مدینہ منورہ کی ہجرت کا ہے
یہ حدیث ابن شہاب زہری سے مروی ہے، ان کی عادت ہے کہ اخبار و سیر کی روایات میں وہ ایک

واقعہ کے مختلف واقعات متعلقہ کو تسلسل کے لئے جوڑ کر بیان کرتے ہیں، تمام بڑے بڑے واقعات میں انھوں نے یہی کیا ہے، مثلاً حدیث آغاز روحی، حدیث سفیان و قیسر و مصاحبین قیسر حدیث واقعہ انک اور آخری واقعہ میں جیسا کہ بخاری میں ہے اور کتب سیر میں تو ہر جگہ انھوں نے اپنی اس روش کی تشریح کر دی ہے

یہ حدیث کتب صحاح میں سے صرف صحیح بخاری میں ہے، امام بخاری نے اپنے دلوں کے مطابق اس حدیث کو کہیں ایک ساتھ کہیں ٹکڑے کر کے مختلف ابواب میں درج کیا ہے مثلاً کتاب المساجد، کتاب الکفالة، کتاب الادب، باب غزوة الریح، کتاب الهجرة۔ کتاب الکفالة بروایت عقیل عن ابن شہاب الزہری صرف پہلا ٹکڑا ہے یعنی:

لوعقل ابوی الادوہما یدینان الدین میں نے اپنے والدین کو جب پہچانا ان کو دین کا پیر دیا۔ نیز ابن سعد (ترجمہ ابی بکر) میں بھی بروایت زہری اتنا ہی ٹکڑا ہے۔

پھر صحیح بخاری باب الادب میں والدین کی شناخت حضور کی روزانہ صبح و شام کی آمد اور پھر ہجرت مدینہ کا ذکر ہے الفاظ یہ ہیں۔

لوعقل ابوی الادوہما یدینان الدین
ولومیرعلینا یوم الادو یا تینا فیہ
رسول اللہ صلعم بکرة وعشیا فبینا نحن
جلوس فی بیت ابی بکر ف
نحر الظہیرۃ قال قائل ہذا رسول اللہ
صلعم فی ساعۃ لو ین یا تینا فیہا
قال ابوبکر ما جاء به فی هذه الساعة
الا امر قال اتی اذن لی الخروج۔

میں نے اپنے والدین کو جب سے پہچانا ان کو دین کا پیر دیا اور رسول اللہ صلعم کو قی دن ہم پر نہیں گزرا کہ صبح و شام نہ ہمارے پاس آتے ہوں، تو ہم ایک دفعہ ٹھیک دوپہر کو ابوبکرؓ کے گھر (یا مکہ) میں تھے کہ کسی کہنے والے نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلعم ہیں، ایسے وقت آئے کہ جو وقت آپ کی تشریف آوری کا تھا تو ابوبکرؓ نے کہا کہ اسی وقت آپ کسی خاص ضرورت سے تشریف لاتے ہوں گے آپ نے فرمایا کہ مجھے ہجرت کی اجازت ہو گئی۔

باب غزوة الریح میں ابن شہاب زہری سے نہیں بلکہ ابواسامہ عن عروہ سے جو روایت ہے

اس میں یہ سب کچھ نہیں ہے بلکہ قصہ کو صرف ہجرت مدینہ سے شروع کیا ہے کتاب المساجد میں پہلے والدین کی شناخت کے وقت سے مسلمان ہونے کا ذکر پھر روزانہ صبح و شام کی تشریف آوری کا ذکر پھر حضرت ابو بکرؓ کے مسجد بنالینے کا ذکر ہے کتاب الحجۃ میں حدیث کے پورے ٹکڑے یک جا ہیں، مگر ترتیب اس طرح ہے، پہلے والدین کی شناخت کے وقت ان کے مسلمان ہونے، پھر آپ کی روزانہ صبح و شام کی تشریف آوری، پھر حضرت ابو بکرؓ کا حبشہ کی طرف ہجرت کا ارادہ اور چند منزل کا سفر، ابن دغنے کا پناہ دے کر ان کو واپس لانا، حضرت ابو بکرؓ کا مسجد بنا کر نماز پڑھنا، ابن دغنے کی پناہ سے نکل آنا، حضرت ابو بکرؓ کا پھر ہجرت کے لئے اذن طلب کرنا، آپ کا منع کرنا اور ہجرت کی اجازت خدا کی طرف سے ملنے کا انتظار، پھر ہجرت کا سامان اور ہجرت۔ ہر وہ شخص جس کو امام بخاری کی بتویہ اور احادیث کے ٹکڑوں کی ترتیب کے سلیقہ کا علم ہے، وہ جان سکتا ہے کہ خاص قرآن کے بغیر محض ترتیب اجزاء سے کسی مختلف الاجزاء حدیث سے کسی نتیجہ پر استدلال نہیں کیا جاسکتا، فریق کا سارا استدلال اسی وقت صحیح ہو سکتا ہے جب والدین کی شناخت، حضور کی روزانہ صبح و شام کی آمد کے بعد ہی حضرت ابو بکرؓ کی ہجرت حبشہ کے ارادہ کا ہونا مسلم ہو، مگر افسوس کہ ایسا نہیں ہے بلکہ ذرا غور کرنے سے معلوم ہو جاتے گا کہ روزانہ صبح اور شام کے وقت آنے کا تعلق آپ کی ہجرت مدینہ کے دن خلاف معمول آنے سے ہے جیسا کہ صحیح بخاری کتاب الادب کی روایت مذکورہ بالا میں اور نیز کتب سیرت میں سے ابن اسحاق کی سیرت میں ہے، الفاظ یہ ہیں۔

عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت كان لا يخطئ رسول الله صلعم أن يأتي بيت أبي بكر أحد طرفي النهار ما بكره وأما عشاء حتى إذا كان اليوم الذي أذن فيه لرسول الله صلعم في الهجرة والخروج من مكة من بين ظهري قومه أنا نرسول أم المؤمنين عائشة من رواية من سألته عن ذلك قالت هي قالت كان لا يخطئ رسول الله صلعم أن يأتي بيت أبي بكر أحد طرفي النهار ما بكره وأما عشاء حتى إذا كان اليوم الذي أذن فيه لرسول الله صلعم في الهجرة والخروج من مكة من بين ظهري قومه أنا نرسول أم المؤمنين عائشة من رواية من سألته عن ذلك قالت هي قالت كان لا يخطئ رسول الله صلعم أن يأتي بيت أبي بكر أحد طرفي النهار ما بكره وأما عشاء حتى إذا كان اليوم الذي أذن فيه لرسول الله صلعم في الهجرة والخروج من مكة من بين ظهري قومه أنا نرسول

ام المؤمنین عائشہؓ سے روایت ہے کہ آپ کوئی دن صبح یا شام کو ابو بکرؓ کے گھر آنے میں ناغہ نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ جس دن آپ کو ہجرت اور مکہ سے نکلنے کی اجازت ہوئی تو آپ ہمارے پاس دوپہر کو اس وقت آتے جس وقت

اللہ صلعم بالہاجرة فی ساعۃ کان لایاتی فیہا ابن ہشلم آپ آیا نہیں کرتے تھے۔

ان اقتباسات سے یہ واضح ہو گیا ہوگا، کہ اصل میں ان ٹکڑوں کی ترتیب یہ ہے کہ والدین کی شناخت پھر صبح و شام کی آمد و رفت پھر ہجرت کے دن معمول کے خلاف دوپہر کو تشریف آوری اور ہجرت مدینہ، اسی ہجرت مدینہ کی تقریب سے زہری نے یہ کیا کہ والدین کی شناخت سے ان کے مسلمان ہونے، حضور کی صبح و شام آمد و رفت، پھر حضرت ابو بکرؓ کے حبشہ کی ہجرت کے ارادہ اور چند منزل کے سفر اور واپسی اور بنائے مسجد، پھر ہجرت مدینہ کی تفصیلات کا ذکر کیا، اس ترتیب سے یہ نتیجہ نکالنا کہ حضرت ابو بکرؓ کی ہجرت حبشہ کے ارادہ کے وقت حضرت عائشہؓ ہوش و تمیز والی تھیں اور اس وقت حضورؐ روزانہ حضرت ابو بکرؓ کے گھر آیا کرتے تھے، بالکل بے بنیاد ہے حالانکہ اگر ہم اس نتیجہ کو مان بھی لیں تو بھی جیسا کہ ہم ابھی بتا چکے کہ حضرت عائشہؓ کا اس وقت حضرت ابو بکرؓ کے ارادہ ہجرت حبشہ کے وقت ہوش و تمیز والی ہونا حدیث سے نہیں ثابت ہوگا بلکہ ان کا اس عمر میں ہونا کہ وہ والدین کو اچھی طرح پہچان سکیں اور ان کو کچھ کام کرتے ہوئے دیکھ کر یہ جان سکیں کہ یہ کچھ پڑھ رہے ہیں اور اٹھ بیٹھ کر رہے ہیں یہی وجہ ہے کہ ہجرت حبشہ کے ارادہ اور چند منزل کے سفر کے بیان کے موقع پر حضرت عائشہؓ کاموں میں اپنی کسی قسم کی شرکت نہیں ظاہر کرتیں جیسا کہ ہجرت مدینہ کے موقع پر توشہ کے باندھنے میں اپنی بہن اسماء کے ساتھ شرکت ظاہر کر رہی ہیں۔

اصل میں حضرت عائشہؓ کے بیان کی ترتیب یہ ہوگی کہ پہلے حضرت ابو بکرؓ کی ہجرت حبشہ کا بیان، پھر اپنے والدین کی شناخت سے اسلام کا بیان، پھر آپ کی روزانہ صبح و شام کی آمد و بیان، پھر مدینہ کی ہجرت کا بیان، اس ترتیب پر میری دلیل بھی ہے روزانہ صبح و شام کی آمد و رفت کے سلسلہ کا تو روایت کی رو سے ہجرت مدینہ کے دن دوپہر کو آنے کے ساتھ تعلق ظاہر ہو چکا۔ اور عطا بھی ظاہر ہے کہ حضور کی صبح و شام کی آمد سے ہجرت مدینہ کے دن دوپہر کو خلاف معمول آنے سے ہے اور حبشہ کی ہجرت سے اس کو اصلاً تعلق نہیں ہے۔

ترغیب کے اس نکتہ کو ابن شہاب الدین زہری نے کہیں کہیں ظاہر بھی کر دیا ہے، چنانچہ کتاب الادب باب بل یزور صاحبہ کل یوم ابوبکر و عشا میں جس میں صحیح ترتیب ہے یعنی پہلے والدین کی شناخت کے وقت سے ان کے مسلمان ہونے کا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روزانہ صبح و شام آمد کا، پھر ہجرت مدینہ کے دن خلاف معمول آمد کا ذکر ہے اسکی روایت یوں شروع ہوتی ہے

حدثنی عقیل، قال ابن شہاب فاخبرنی عروۃ بن الزبیر ان عائشۃ قالت لم اعقل ابوی الا وحمایدینان الدین ولو لمیرعلینا یوم الایاتینافہ رسول اللہ صلعم طر فی النہار بکرۃ و عشیاء فبینما نحن جلوس فی بیت ابی بکر فی نحو الظہیرۃ حتی قال قائل ہذا رسول اللہ فی ساعۃ لم ین یأتینافہ فقال ابوبکر ما جاء بہ فی ہذہ الساعۃ الا امر قال انی اذن لی فی الخروج۔

مجھ سے عقیل نے کہا، ابن شہاب زہری نے کہا تو مجھ سے عروہ بن زبیر نے بیان کیا کہ عائشہؓ نے کہا کہ میں نے اپنے والدین کو نہیں پہچانا، لیکن یہ کہ وہ دونوں دین اسلام کی پیروی کر رہے تھے اور کوئی دن ہم پر ایسا نہیں گزرا کہ اس میں رسول اللہ صلعم صبح اور شام دن کے دونوں کناروں میں نہ آتے ہوں تو ہم ابوبکرؓ کے گھر میں ٹھیک دوپہر کو بیٹھے تھے کہ ایک کھنے والے نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلعم آ رہے ہیں اس گھڑی میں جس میں وہ نہیں آتے تھے تو ابوبکرؓ نے کہا کہ اس وقت آپ کو نہیں لائی ہوگی لیکن کوئی ضرورت آپ نے فرمایا کہ مجھے ہجرت کی اجازت دی گئی۔

دیکھتے اس میں پہلے والدین کی شناخت سے ان کا اسلام، پھر روزانہ صبح و شام کی آمد و رفت پھر ہجرت مدینہ کے دن خلاف معمول دوپہر کو آنا بیان کیا ہے مگر حبشہ کی ہجرت کے ارادے کا ذکر نہیں ہے، لیکن شروع روایت پر نظر کیجئے کہ وہاں ابن شہاب زہری انخبرنی عروہ مجھ سے عروہ نے یہ بیان کیا نہیں ہے بلکہ فابخبرنی عروہ "تو، یا، پس، یا اس کے بعد عروہ نے مجھ سے یہ بیان کیا ہے" اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکرؓ کے ارادۃ ہجرت حبشہ کا ٹکڑا، والدین کی شناخت سے ان کے مسلمان اور آنحضرت صلعم کی روزانہ آمد کے ذکر سے پہلے تھا، جو اس باب میں بے تعلق ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا گیا، اور کتاب الحجۃ میں بھی جہاں پہلے والدین کی شناخت، پھر روزانہ آمد و رفت

پھر ابو بکرؓ کی ہجرت حبشہ پھر ہجرت مدینہ کا ذکر ہے، روایت کے شروع میں ایسا ہی کیا ہے یعنی اخبرنی، مجھے خبر دی نہیں، بلکہ فاختہؓ ہی کہا ہے جس سے یہ بتانا مقصود ہے کہ اس سے اوپر کچھ بات معنی جس کی ترتیب کی رعایت نہیں کی گئی ہے۔ فافہم

تسلیم کر کے جواب | لیکن چونکہ میرے اس بیان کو صرف اشارات اور بخاری کے اجزائے حدیث کی ترتیب اور بعض قرآن پر مبنی ہے جس کا تسلیم کرنا صرف حدیث کے ذوق پر مبنی ہے اسلئے میں فریق کو اس کے تسلیم کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا، بلکہ میں ہی تسلیم کر لیتا ہوں کہ واقعات کی ترتیب وہی ہے جو کتاب الهجرة میں ہے، یعنی پہلے والدین کی شناخت سے ان کے مسلمان ہونے کا ذکر، پھر روزانہ آمد و رفت کا ذکر، پھر حضرت ابو بکرؓ کی ہجرت کا بیان ہے، تو اب سوال یہ ہے کہ اس حدیث کی رو سے یہ کیونکر ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کے حبشہ کی جانب ہجرت کرنے کے ارادہ کا زمانہ شہ نبوی ہے، اس حدیث میں تو کوئی لفظ ایسا نہیں ہے جس میں وقت اور زمانہ کی تعیین ہو، سب جانتے ہیں کہ ہجرت حبشہ کا واقعہ دو دفعہ پیش آیا، ایک شہ نبوی میں جس کو ہجرت اولیٰ کہتے ہیں دوسرے شہ میں جس کو ہجرت ثانیہ کہتے ہیں، اور اسی وقت حضور شعب ابی طالب میں چلے گئے ہیں، پھر ہم حضرت ابو بکرؓ کی ہجرت حبشہ کے ارادہ کے لئے شہ نبوی ماننے پر مجبور کیوں ہیں؟ کیوں نہ ہم اس کے چند سال بعد مانیں، حدیث میں کوئی لفظ ایسا نہیں جس سے زمانہ کی تعیین پر استدلال کر سکیں، فریق کہہ سکتا ہے کہ اس میں ایک لفظ ایسا ہے اور وہ فلما ابتلی المسلمون جب مسلمانوں پر مصیبتیں آئیں یا مسلمان ستائے گئے، تب حضرت ابو بکرؓ نے ہجرت کا ارادہ کیا لیکن یہ کون کہہ سکتا ہے کہ مسلمانوں کے ستائے جانے کا زمانہ صرف شہ تھا، ستائے جانے کے زمانے اور مراتب مختلف رہے، غلام و بکیں اور بے مددگار لوگ شروع ہی سے جب سے اسلام کا اعلان کیا گیا، ستائے جانے لگے، ان سے بڑے لوگوں کے ستائے جانے کی باری اس وقت آئی جب کفار مکہ کو مسلمانوں کی ہجرت حبشہ کرنے کا حال معلوم ہوا اور اپنی کوششوں میں ان کو ناکامی ہوئی، اور یہ شہ میں ہوا جب سیاسی مسلمانوں نے ہجرت کی اور حضور بھی شعب ابی طالب میں چلے گئے اور اس وقت حضرت ابو بکرؓ

مکہ میں باوجود اپنی جاہ و مرتبہ کے تنہا سے معلوم ہونے لگے ہوں گے۔

پھر آنحضرت صلعم اور اکابر صحابہؓ کی جسمانی تکلیف کا واقعہ سلمہ نبوی کے بعد ہوا۔ جب حضرت خدیجہؓ اور حضرت ابوطالبؓ کا انتقال ہو گیا، اور سختیاں سب سے زیادہ اس وقت ہونے لگیں جب کفار کو مدینہ میں اسلام کی اشاعت اور صحابہؓ کے اُدھر ہجرت کرنے کا آغاز ہوا، جو سلمہ نبوی سے شروع ہو گیا تھا، اس لئے جب مسلمانوں پر سختیاں ہوئیں، سلمہ کی تخصیص کیونکر ہو گئی، مسلمانوں کے ستائے جانے کی مدت تو پوری تیرہ برس ہے اور ان تمام برسوں میں سے ہر ایک برس ہے، چنانچہ قیام مکہ کے آخری سالوں میں حضرت ابوبکرؓ کے ستائے جانے کا ذکر اسی ہجرت مدینہ کے تعلق سے نہیں ام المومنین حضرت عائشہؓ کی زبانی اسی بخاری میں مذکور ہے۔

قالت استاذن النبی صلعم ابو بکر
فی الخروج حین اشتد علیہ الاذی
فقال له اقواہ

کسی ہیں کہ ابوبکرؓ نے حضرتؐ سے مکہ سے نکل جانے کی اجازت چاہی، جب ان کو سخت اذیت دی جانے لگی، تو آپؐ نے فرمایا مٹھرو، مجھے بھی ہجرت کی اجازت خدا

(باب غزوة الرجیم) کی طرف سے ملنے والی ہے (پھر ہجرت مدینہ کا ذکر ہے)

دیکھئے کہ حضرت ابوبکرؓ کو شہ میں نہیں بلکہ سلمہ میں سخت تکلیف دی جا رہی ہے، اس سے یہ معلوم ہوا کہ فلما ابتلی المسلمون، جب مسلمانوں کو تکلیف دی گئی، سے خواہ مخواہ سلمہ نبوی مراد لینا ضروری نہیں، اور اس لئے اس لفظ سے حضرت ابوبکرؓ کے ارادہ ہجرت حبشہ کی تاریخ سلمہ نبوی معین کرنے پر دلیل نہیں حاصل کی جاسکتی۔

آگے بڑھ کر میں یہ بھی کہتا ہوں کہ حضرت ابوبکرؓ نے نہ سلمہ نبوی والی ہجرت حبشہ اولیٰ میں شرکت کی نہ سلمہ والی ہجرت حبشہ ثانیہ میں ہجرت کی، کہ ان دونوں موقعوں پر جمعیتوں کے ساتھ سفر ہوا، اور حضرت ابوبکرؓ تنہا نکلے، یہ دونوں قافلے جدہ سے گئے اور آئے اور حضرت ابوبکرؓ یمن کی طرف برک النعادی سے رُخ کر رہے ہیں، چنانچہ علمائے سیر اور محدثین یمن سے جو لوگ حدیث ہجرت جس سے فریق کو مغالطہ ہو رہا ہے اس کے جوڑ اور بند کو سمجھتے ہیں، انہوں نے حضرت ابوبکرؓ

کی اس ہجرتِ حبشہ کے ارادہ کا زمانہ شہ نہوی نہیں اسکا نہوی نہیں، بلکہ اس کے بعد متعین کیا ہے، چنانچہ ابن اسحاق نے اس کا ذکر ہجرتِ ثانیہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شعب ابی طالب میں بھی جانے کے بعد اور نقض صحیفہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شعب ابی طالب سے شہ یا شہ نہوی میں نکلنے کے فوراً ہی متصل پہلے ذکر کیا ہے اور یہ روایت کی۔

وقد کان ابو بکر الصديق كما حدثني محمد بن مسلم الزهري عن عروة عن عائشة حين ضاقت عليه مكة و اصابه فيها الاذى و رأى من تظاهر قریش على رسول الله صلعم و اصحابه ما رأى استاذن رسول الله صلعم في الهجرة فاذن له فخرج ۶۱

اور ابو بکر صدیقؓ نے جیسا کہ مجھ سے بیان کیا محمد بن مسلم (یعنی ابن شہاب زہری) نے عروہ اور عروہ نے حضرت عائشہؓ سے کہ جب ابو بکرؓ پر مکہ کی زمین تنگ ہو گئی اور ان کو تکلیف ہوئی اور دیکھا کہ قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو تکلیف دینے پر سب مل کر ایک ہو گئے ہیں تو آپ سے ہجرت کی اجازت چاہی تو آپ نے اجازت دی تو ابو بکرؓ نکلے۔

دیکھتے یہ وہی روایت ہے، وہی سند ہے، وہی تمام روایات ہیں جنہوں نے بخاری کی کتاب الہجرہ کی وہ ملی جلی روایت بیان کی ہے جس سے فریق کو مغالطہ ہوا، ابن اسحاق نے حضور کی روزانہ صبح و شام کی آمد و رفت کے ٹکڑا کو صحیح طور سے ہجرتِ مدینہ کے ساتھ رکھا، اور حضرت ابو بکرؓ کی ہجرتِ حبشہ کے ارادہ کے وقت اس کو نہیں رکھا کہ اس سے اس کا کوئی تعلق نہ تھا، یہ خوشی ہے کہ ہمارے فریق نے نہایت رواداری کے ساتھ بلا اعلان کہہ دیا ہے کہ بخاری اور غیر بخاری میں کوئی فرق نہیں، اس لئے ابن اسحاق کے مقابلہ میں بخاری کے نام سے ظاہر ہے کہ وہ مرعوب نہ ہو گا۔ حالانکہ بخاری کتاب الادب میں بھی وہی ترتیب ہے جو ابن اسحاق میں ہے اور تکلیف و ایذا کا زمانہ بھی شہ نہوی نہیں رکھا بلکہ بعد،

محمد ثنین میں حافظ ابن حجرؒ کا جو پایہ ہے خصوصاً صحیح بخاری کے رموز و اشارات کے سمجھنے میں جو ان کو کمال ہے اس کی بنا پر ان کو شہادت میں پیش کرنا ضروری ہے۔ آیتے دیکھیں کہ وہ فلما ابتلی

المسلمون "جب مسلمانوں کو تکلیف دی گئی" سے کون سا زمانہ مراد لیتے ہیں۔

فلما ابتلى المسلمون اى باذى المشركين
 لما حصر وا بنى هاشم والمطلب في
 شعب ابى طالب و اذن النبى صلعم
 لاصحابه فى الهجرة الى الحبشة كما
 تقدم بيانه خرج ابو بكر مهاجرا الى ارض
 الحبشة اى ليلحق بمن سبق اليها
 من المسلمين رجب، ص ۱۸

جب مسلمانوں کو تکلیف دی گئی یعنی مشرکوں کا ستانا
 جب انھوں نے بنو ہاشم اور بنو مطلب کو شعب ابی
 طالب میں محصور کر دیا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنے رفیقوں کو، ہجرت حبشہ کی اجازت دی،
 جیسا اوپر بیان گزرا تو ابو بکرؓ سرزمین حبشہ کی
 طرف ہجرت کے لئے نکلے یعنی تاکہ جو مسلمان حبشہ پہلے
 جا چکے ہیں ان کے ساتھ مل جائیں۔

اس تفصیل سے معلوم ہو گا کہ جو لوگ حدیث کے اجراء کو اچھی طرح سمجھتے ہیں انھوں نے
 حضرت ابو بکرؓ کی ہجرت حبشہ کے ارادہ کا وقت مسلمانوں کی عام ہجرت حبشہ کے بعد اور شعب ابی طالب
 کی محصورى کے بعد کا زمانہ بتایا، یعنی مکہ نبوی کے بعد ممکن ہے شہ نبوی ہو یا شہ نبوی ہو۔
 (نقض صحیفہ سے پہلے) اس وقت حضرت عائشہؓ کی عمر اگر شہ نبوی کی ولادت کا حساب ہو جو
 ابن سعد وغیرہ نے لگایا ہے تو شہ نبوی میں بھی ان کی عمر کا پانچواں سال ہو گا، اور میری تحقیق
 کی بنا پر کہ شہ نبوی کی ولادت مانتا ہوں، ان کی عمر کا چوتھا سال ہو گا، اور باوجود اس کے کہ والدین
 کی شناخت اسلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روزانہ صبح و شام کی آمد کا میرے نزدیک اس ہجرت
 حبشہ کے ارادہ سے قطعاً تعلق نہیں، تاہم میں کہتا ہوں کہ ایک مستثنیٰ حافظہ اور ہوش و گوش والی
 لڑکی کے لئے چوتھا سال اس بات کے لئے کافی ہے کہ وہ اپنے والدین کو نماز پڑھتے دیکھے یا قرآن
 پڑھتے سنے تو ان کاموں کو یاد رکھے۔ اور زیادہ تمیز آنے پر یہ سمجھے کہ وہ یہ مسلمانوں کے کام
 کرتے تھے۔ هذا هو المراد۔

دوسرا عام طریقہ | دوسرا عام طریقہ جس کا میں نے اوپر حوالہ دیا تھا، وہ یہ ہے کہ پوری حدیث
 ایک مسلسل واقعہ ہے، اور اسی ترتیب سے ہے، جیسی بخاری کتاب الهجرة میں ہے، جن محدثین

اور ار باب سیر کی نظر احادیث کے ان اجزاء پر نہیں پڑی اور انہوں نے اس حدیث کو مسلسل و مرتب واقعہ مانا ہے۔ انہوں نے حضرت ابو بکرؓ کی اس ہجرت کے ارادہ کا زمانہ شہ نبوی نہیں جیسا کہ فریق مجیب نے کہا ہے بلکہ سلسلہ نبوی قرار دیا ہے اور جو بھی اس پر سرسری نظر ڈالے گا وہ یہی سمجھے گا، اور اس کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ میں ناظرین کے سامنے اس متنازع فیہ حدیث کا لفظی ترجمہ کر دوں، اور اہم امور کو روایت کے اصلی الفاظ میں ادا کروں۔ اور وہ یہ ہے۔

"ابن شہاب زہری نے کہا تو مجھے عروہ بن زبیر نے خبر دی کہ حضرت عائشہؓ نے مجھ سے بیان کیا کہ میں نے اپنے ماں باپ کو نہیں پہچانا، لیکن ان کو دین کی پیروی کرتے ہوئے، اور ہم پر کوئی دن نہیں گزرا لیکن یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس میں دن کے دونوں کناروں میں صبح و شام ہمارے ہاں آتے تھے، تو جب مسلمانوں کو تکلیف دی گئی تو ابو بکرؓ ہجرت کر کے حبشہ کی طرف چلے، یہاں تک کہ جب برک الخادمینے تو ان کو ابن دغنے ملا جو قارہ کا سردار تھا، اس نے پوچھا کہ ابو بکرؓ کدھر کا ارادہ ہے تو ابو بکرؓ نے کہا کہ مجھ کو میری قوم نے نکال دیا تو چاہتا ہوں کہ زمین میں چل پھر کر اپنے رب کو پوچھوں، ابن دغنے نے کہا کہ آپ جیسا آدمی نہیں نکل سکتا، یا نہیں نکالا جاسکتا، آپ غریب کی مدد کرتے ہیں، رشتہ داروں کو حق ادا کرتے ہیں، قرض دیتے ہیں، معافی کرتے ہیں، لوگوں کی مصیبتوں میں کام آتے ہیں، آپ جیسا آدمی نہیں نکل سکتا، یا نہیں نکالا جاسکتا، تو ابو بکرؓ لوٹے اور ابن دغنے آپ کے ساتھ چلا، پھر قریش کے اشرف میں گھوما، پھر ان سے کہا کہ ابو بکرؓ جیسے آدمی نہیں نکالے جاسکتے، کیا ایسے شخص کو نکالتے ہو جو غریب کی مدد کرتا ہے (صفات مذکورہ گناتے)، تو قریش نے ابن دغنے کی پناہ کو نہیں بھٹلایا اور انہوں نے کہا کہ ابو بکرؓ سے کہو کہ اپنے رب کو اپنے گھر میں پوچھیں، اور اسی میں نماز پڑھیں اور جو چاہیں پڑھیں ہم کو اس سے آزار نہ پہنچائیں اور نہ اس نماز و قرأت کا اعلان کریں کیونکہ ہم کو اپنی عورتوں اور لڑکوں کا ڈر ہے کہ وہ نہ کہیں بہک جائیں (یعنی اسلام کے اثر میں نہ آجائیں) تو ابن دغنے نے ابو بکرؓ سے کہا تو ابو بکرؓ اس پر ٹھہرے فلبث ابو بکرؓ ذالک اپنے رب کو اپنے گھر میں پوچھتے رہے، اور اپنی نماز کو اعلان کے ساتھ نہیں پڑھتے تھے، اور اپنے گھر کے سوا کہیں قرآن نہیں پڑھتے تھے، پھر ابو بکرؓ کی

راتے بدل گئی تو اپنے گھر کے صحن میں مسجد نبالی اور اس میں نماز اور قرآن پڑھنے لگے، تو مشرکین کی
 عورتیں اور بچے ان پر ٹوٹنے لگے اور وہ تعجب کرتے تھے اور ان کو دیکھتے تھے، اور ابو بکرؓ قرآن پڑھتے
 تو روتے تھے، اور ان کو اپنی آنکھوں پر قابو نہ رہتا۔ اس امر نے قریش کے سرداروں کو گھبرا دیا، تو
 انھوں نے ابن دغنے کو کہلا بھیجا، وہ آیا، تو انھوں نے کہا کہ ہم نے ابو بکرؓ کو تمہاری پناہ دینے سے
 اس شرط پر پناہ دی تھی کہ وہ اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کیا کریں، اب انھوں نے اس سے
 تجاوز کیا، اب انھوں نے اپنے گھر کے صحن میں ایک مسجد نبالی ہے، نماز اور قرآن زور سے اس میں
 پڑھتے ہیں، اور ہم کو اپنی عورتوں اور لڑکوں کے فتنے میں پڑنے کا ڈر ہے، تو ان کو روک دو، اگر اس
 بات پر رک جائیں کہ اپنے گھر میں اپنے رب کی عبادت کریں تو وہ کریں، اور اگر انکار کریں تو ان سے
 کہو کہ تمہاری ذمہ داری واپس کر دیں، کیونکہ ہم کو تمہاری ذمہ داری کو توڑنا پسند نہیں، اور ہم کبھی ابو بکرؓ
 کو اعلان کے ساتھ نماز اور قرآن پڑھنے نہیں دے سکتے، عائشہؓ کہتی ہیں کہ ابن دغنے ابو بکرؓ کے
 پاس آیا اور کہا کہ تم کو معلوم ہے کہ کس شرط پر میں نے تم سے معاہدہ کیا تھا تو یا تو باز آ جاؤ یا میری
 ذمہ داری واپس کر دو، کیونکہ میں پسند نہیں کرتا کہ عرب یہ نہیں کہ میں نے کسی سے معاہدہ کیا اور
 وہ توڑا گیا، تو ابو بکرؓ نے کہا میں تمہاری پناہ واپس کرتا ہوں، اور خدا کی پناہ مجھ کو کافی ہے، اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دنوں مکہ ہی میں تھے، تو آپؐ نے مسلمانوں سے فرمایا کہ مجھے خواب
 میں تمہاری ہجرت کا مقام چھوہاروں والی دو پہاڑیوں کے نیچ کی زمین دکھائی گئی ہے تو جس نے
 مدینہ کی طرف ہجرت کی، اور عموماً صحابہؓ جنھوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی مدینہ کی طرف واپس
 آتے، اور ابو بکرؓ نے بھی مدینہ کی طرف ہجرت کی تیاری کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 ابھی ٹھہرو کہ مجھے بھی امید ہے کہ اجازت دی جائے تو ابو بکرؓ نے اپنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی معیت کے لئے روکے رکھا اور دو اونٹنیوں کو خبط کے پتے چار مہینے تک کھلاتے،
 ابن شہاب نے کہا کہ عروہ نے کہا کہ ان سے عائشہؓ نے کہا، تو ہم ایک دن ابو بکرؓ کے کمرہ میں
 ٹھیک دوپہر کو بیٹھے تھے کہ کسی کمنے والے نے کہا کہ یہ رسول اللہؐ آ رہے ہیں، منہ پر چادر ڈالے

اس گھڑی میں جس میں آپ نہیں آیا کرتے تھے، تو ابو بکرؓ نے کہا میرے ماں باپ قربان، خدا کی قسم آپ کو اس گھڑی نہیں لایا لیکن کوئی اہم کام، آپ نے فرمایا جو تمہارے پاس اس وقت ہو اس کو علیحدہ کر دو، عرصہ کی میرا باپ قربان، آپ کی بیوی ہے تو آپ نے ہجرت کی اجازت کا حال سنایا، حضرت عائشہؓ اور اسماءؓ نے مل کر سامان درست کیا،

میں نے عام ناظرین کے سامنے روایت کے پورے الفاظ رکھ دیئے، جو اہل نظر ہیں انھوں نے اس حدیث کے مختلف ٹکڑوں کو پہچان لیا ہو گا کہ اپنے والدین کی شناخت سے ان کو اسلامی کام کرتے ہوئے دیکھنا، ایک ٹکڑا ہے، روزانہ صبح و شام آمد کا تعلق ہجرت کے دن دوپہر کے آنے سے ہے، بیچ میں ہجرت کے تعلق سے پہلے حضرت ابو بکرؓ کی ہجرت حبشہ کے ارادہ کا ذکر ہے پھر ہجرت مدینہ کا بیان شروع ہوتا ہے مگر ہر حال مجھ کو تو یہاں ایک سرسری حیثیت سے اس حدیث پر گفتگو کرتا ہے۔

ایک حد تو متفقاً متعین ہے کہ مدینہ کی ہجرت کا واقعہ گلسہ نبوی یعنی قیام مکہ کے آخری سال کا ہے، اب سوال یہ ہے کہ اس حدیث کے تمام ٹکڑے وقوع اور پیش آنے میں مسلسل اور ملے ہوئے بلا فصل ہیں یا ان میں جوڑ، فصل اور عدم تسلسل ہے اگر جوڑ اور فصل ہے تو لازم آتا ہے کہ یہ مانیں کہ حضرت عائشہؓ کی شناخت والدین کا واقعہ الگ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روزانہ آمد و رفت کا واقعہ الگ ہے، ہجرت حبشہ کے ارادے کا واقعہ الگ، اور سب سے آخر ہجرت مدینہ کا واقعہ الگ ہے، تو اس صورت میں فرقی کا یہ قیاس و استنباط کہ وہ حضرت ابو بکرؓ کی ہجرت حبشہ کے ارادہ کے وقت ہوش و تمیز کی حالت میں تھیں، بالکل بے بنیاد ہے، اور اگر یہ مانا جاتا ہے کہ یہ واقعات اپنے وقوع میں مسلسل اور بلا فصل پیش آتے ہیں تو ظاہراً صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ تمام واقعات ہجرت مدینہ کے واقعہ کے قرب میں پیش آتے ہیں، واقعات کا تسلسل جو روایت میں مذکور ہے وہ ادھر ہی لے جاتا ہے۔

فرق یہ کرتا ہے کہ پہلا اور دوسرا ٹکڑا یعنی والدین کی شناخت اور ہجرت حبشہ کے ارادہ کو

تو شروع میں اٹھا کر لے جاتا ہے، یعنی شہ نبوی میں، اور آخری یعنی مدینہ کی ہجرت کے واقعہ کے زمانہ کو چونکہ بڑھا گھٹا نہیں سکتا، اس لئے اس کو سلسلہ نبوی میں قائم رکھتا ہے اور دونوں کے بیچ میں آٹھ نو برس کا فصل قرار دیتا ہے، جو کسی طرح روایت الفاظ سے ثابت نہیں ہو سکتا اور اتنے بڑے فصل کی گنجائش اس کو مسلسل و مربوط واقعہ مان کر نہیں نکالی جاسکتی، عبارت کا حرف ناظرین کے سامنے ہے پڑھ لیں خلیفہؓ پس ٹھہرے ابو بکرؓ سے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ آٹھ نو برس کے توقف کا زمانہ مراد ہے کہ اتنے عرصہ تک انھوں نے چپ چاپ گھر میں نہ سار پڑھی، پھر اعلان کیا، یا یہ کہ اعلان تو جلدی کیا ہو مگر قریش آٹھ نو برس تک صبر کرتے رہے، دو میں کوئی بات صاف نہیں ثابت ہو سکتی، پھر اس میں نماز اور تلاوت کا ذکر ہے، شہ نبوی میں جب کہ تین برس کی فترت کے بعد قرآن کے نزول کو دوسرا ہی سال تھا اتنا قرآن نہیں ہو سکتا جو تلاوت و قرأت میں آئے اور نہ اس وقت باقاعدہ نماز شروع ہوتی تھی رہا قاعدہ پنجوقتہ نماز معراج میں فرض ہوتی تھی، ان قرینوں سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ یہ شہ نبوی کا واقعہ نہیں ہو سکتا، بلکہ آخری سالوں کا ہے، چنانچہ محدثین اور علمائے سیر میں سے جن لوگوں نے اس حدیث کے ظاہری ربط و تسلسل کا خیال کیا ہے، انھوں نے سلسلہ نبوی کا واقعہ قرار دیا ہے، اسیرت حلبی علامہ برہان الدین حلبی لکھتے ہیں۔

وفي السنة الثالثة عشر من النبوة
كانت بيعة العقبة الثانية وفي هذه
السنة اراد ابو بكر ان يهاجر للحبشة
فلما بلغ برك الغماد رجله ۳۰۰ مصر
اور سلسلہ نبوی میں عقبہ ثانیہ کی بیعت
ہوتی اور اسی سال ابو بکرؓ نے حبشہ کی
طرف ہجرت کا ارادہ کیا تو جب
برک الغماد پہنچے۔

تاریخ خمیس فی احوال النفس نفیس میں علامہ حسین بن احمد دیار بکری سلسلہ نبوی کے ذیل میں لکھتے ہیں
وفي هذه السنة هاجر ابو بكر
الى الحبشة روى لما
اور اسی سال ابو بکرؓ نے حبشہ کی طرف
ہجرت کی، روایت ہے کہ جب مسلمانوں کو

ابتلی المسلمون (جلد اول ص ۲۱۹) تکلیف دی گئی روایت بلفظ گزر چکی ہے۔
اب ظاہر ہے کہ اس وقت یعنی سلسلہ نبوی میں حضرت عائشہؓ کی عمر آٹھ برس کی ہوگی
اور اس وقت جب حضرت ابو بکرؓ نے حبشہ کی طرف ہجرت کا ارادہ کیا تو حضرت عائشہؓ پوری عقل
و تمیز کے سن میں تھیں۔

ہم نے پوری تحقیقات منظر عام پر لا کر رکھ دی ہے اور ہر ممکن پہلو سے اور ہر نقطہ نظر
سے بحث کر دی ہے جس سے بھمد اللہ کہ ہر طرح سے مجیب کے شبہ کا رد ہو گیا، اور حضرت عائشہؓ
کی عمر جمہور علماء و مورخین و محدثین اسلام کے مطابق ماننے اور تسلیم کرنے میں فریق کو کم از کم اس حدیث
کا خدشہ باقی نہ رہے گا، اب دوسرا شبہ لیجئے۔

سُورَةُ النِّجْمِ اور سُورَةُ الْقَمَرِ کے نزول سے استدلال

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ :-

لقد انزل علی محمد صلعم وانی لجاریۃ العب
بل الساعة موعدهم الساعة اذھی وامر
بلا شک مکہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ اتر ا جب میں
بچی تھی اور کھیلتی تھی ابل الساعة موعدهم
(صحیح بخاری تفسیر سورۃ قمر)
والساعة اذھی وامر۔

فریق اس حدیث کو پیش کر کے استدلال کرتا ہے کہ یہ آیت سورۃ قمر کی ہے اور
سورۃ قمر کا نزول ابتدائی مکی زمانہ کا ہے کیونکہ اس میں معجزہ شق القمر کا ذکر ہے اور ظاہر ہے
کہ یہ معجزہ ابتدائی زمانہ کا ہے کیونکہ بعد میں کفار کی مخالفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس قدر سخت ہو گئی تھی کہ انھوں نے آپ کو شعب ابی طالب میں محصور کر دیا تھا اور یہ سلسلہ نبوی
کا واقعہ ہے (یعنی محصور کرنا)
پھر فرماتے ہیں :-

”اور دوسرے سورۃ نجم اور سورۃ قمر کا باہم بہت تعلق ہے، جیسا کہ مفسرین نے تسلیم کیا ہے اس

لئے ان کا (قمر اور نجم کا) نزول بھی ایک ہی زمانہ کا ہونا چاہیے۔ اور سورۃ نجم کا شہ نبوی میں نازل ہونا یقینی امر ہے، پس اسی وقت کے قریب قریب سورۃ قمر بھی نازل ہوئی۔ پس شہ نبوی یا شہ نبوی کا ان آیات کا نزول ہے اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں اس وقت لڑکی تھی اور کھیل کرتی تھی، پھر ان آیات کو سن کر سمجھ کر یاد بھی کرتی تھی۔ اس سے اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی عمر شہ نبوی میں بوقت نکاح چھ یا سات سال ہونا قرین قیاس نہیں۔

ہمارے مخدوم نے اوپر کے مقدمات میں یقینات کا جو سلسلہ جوڑا ہے، ان میں سے ہر ایک بے بنیاد ہے، اوپر دو دلیلیں قائم کی گئی ہیں، جن کی الگ الگ منطقی ترتیب یہ ہے۔
اول یہ آیت سورۃ قمر میں ہے، سورۃ قمر سورۃ نجم کے مناسب ہے، سورۃ نجم قطعاً شہ نبوی میں اتری، اس لئے سورۃ قمر بھی شہ نبوی میں اتری، اور اس میں یہ آیت ہے جس کا حضرت عائشہؓ یاد رکھنا فرماتی ہیں، اس لئے شہ نبوی میں وہ اتنی بڑی تھیں کہ اس کو یاد رکھ سکیں، اس لئے اگر پانچ چھ برس بھی اس وقت عمر مانی جاتے تو شہ نبوی میں بوقت نکاح وہ دس گیارہ برس کی ہوں گی۔

اس مرتب دلیل میں کتنے بے بنیاد مقدمات ہیں، حضرت عائشہؓ تو صرف ایک آیت کا نزول اور اس کا یاد رکھنا فرماتی ہیں اور فریق پورے سورۃ قمر کا احاطہ کر لیا ہے۔ حالانکہ سب کو معلوم ہے کہ قرآن پاک میں کبھی ایک آیت، کبھی چند آیتیں، کبھی پوری سورہ اتری، کبھی ایک ایک سورہ چند سالوں میں متفرق طور پر نازل ہو کر پوری ہوتی تھی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اس آیت کو فلاں مقام پر رکھو، اس لئے جب تک یہ ثابت نہ ہو کہ یہ آیت مذکورہ تنہا نہیں بلکہ پوری سورۃ قمر ایک ساتھ اتری اس وقت تک دلیل تام نہیں ہو سکتی، اگر پوری سورہ ایک ساتھ اترتی تو حضرت عائشہؓ سورۃ قمر کا حوالہ دینے کے بجائے، اخیر کی ایک تنہا آیت کا حوالہ کیوں دیتیں۔

سب کو معلوم ہے کہ سورۃ مائدہ کی آیت الیوم اکملت لکم دینکم شہ میں حجۃ الوداع میں اتری اور سورۃ مائدہ کی بہت سی آیتیں اس سے برسوں پہلے شہ میں اتریں جیسے تیمم کا حکم وغیرہ۔ جانوروں کی حلت و حرمت کے احکام جو اس میں ہیں وہ غالباً اس کے دو برس بعد خیبر کے زمانہ کی ہیں

سورۃ بقرہ کی آخری آیتیں معراج میں مکہ میں عنایت ہوئیں، مگر باقی سورۃ بقرہ مدینہ میں پوری ہوئی اسی طرح یہ سب جانتے ہیں کہ اقراء باسم سورۃ بک کی چند ابتدائی آیتیں، اولیں وحی ہیں، مگر آخر سورہ میں نماز سے روکنے کا واقعہ بہت بعد کا ہے، وہ آیت جس کو سورۃ نجم کے قصہ کے تعلق سے ان باطل روایتوں میں نقل کیا گیا۔ اذ اتحنی القی الشیطان فی امینتہ سورۃ حج میں ہے، اس لئے اس کا نزول شہ نہوی میں ہوگا، لیکن قتال کی اجازت کی پہلی آیت اذن للذین بھی اسی میں ہے جو ہجرت کے بعد بدر سے پہلے نازل ہوئی، پھر اس میں حج ابراہیمی کا ذکر ہے، وہ اس کے بھی بعد کا واقعہ ہوگا، اور اکثر آیتیں اس کی مدنی ہیں، خود قمر اور نجم کی بعض آیتیں مدنی کی جاتی ہیں، دیکھتے روح المعانی۔ اسی طرح اور بھی بہت سی آیتوں کا حال تصریحی اور یقینی طور سے معلوم ہے، اس لئے ایک آیت سے پوری سورت کا قیاس کرنا کسی طرح صحیح نہیں۔

نیز یہ بھی ضروری نہیں کہ دو متناسب سورتیں ایک ہی ساتھ یا ایک ہی زمانہ میں نازل ہوں، سورۃ نساء اور سورۃ طلاق بہت متناسب ہیں، مگر ان کے نزول میں برسوں کا فرق ہے اور سورتوں کا بھی یہی حال ہے، سورۃ انفال اور برات میں اتنا اتصال اور مناسبت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے پیچ میں فصل کی بسم اللہ بھی نہیں لکھی، مگر ہر شخص دیکھ سکتا ہے کہ انفال کا زیادہ تر تعلق غزوہ بدر سے ہے جو سورہ کا واقعہ ہے اور سورہ برات کا فتح مکہ کے بعد سے جو سورہ کا واقعہ ہے۔

سورۃ نجم کے نزول کی قطعی تاریخ شہ نہوی بتانا بھی صحیح نہیں، آپ یہ زمانہ اس لئے قطعی سمجھتے ہیں کہ یہی وہ سورہ ہے جس کو رمضان شہ نہوی میں تلاوت کرتے وقت آپ نے یا شیطان نے لغو ذب اللہ بتوں کی تعریف تلك الغرانیق ملا دی تھی اور سب نے مع مسلمانوں اور مشرکوں کے سجدہ کر لیا تھا، اور یہ سن کر مہاجرین حبش نے جھڑپوں نے رجب شہ نہوی میں ہجرت کی تھی سوال شہ نہوی میں حبشہ سے واپس چلے آتے، اس لئے یہ سورہ شہ نہوی میں اتری، لیکن تمام ناقدین حدیث جانتے ہیں کہ یہ واقعہ تمام تر لغو ہے، سورۃ نجم کی تلاوت اور تمام کفار کے سجدہ کرنے کا ذکر بلا وقت کی

تبعین کے اور بغیر اس کے کہ اس میں تلك الغرانیق والا ٹکڑا ہو اور بغیر اس کے کہ یہ واقعہ مہاجرین حبش کی واپسی کا غلط سبب بنے احادیث صحیحہ میں مذکور ہے، مگر اس سے آپ کے استدلال کو کوئی تعلق نہیں، تعلق اسی وقت ہو گا کہ جب اس لغو حصہ کی شمولیت ہو، اور یہ صحیح نہیں، بلکہ اگر چند آیتوں سے پوری پوری سورہ پر حکم لگایا جاسکتا ہے، تو میں کہتا ہوں کہ سورہ نجم کا ششم نبوی میں نازل ہونا اور حضور کا پوری سورہ کی اس وقت قرأت کرنا ناممکن ہے، کیونکہ اس سورہ کی ابتداء میں معراج کے روحانی مناظر و مشاہد کا ذکر ہے اور معراج کی تاریخیں سالہ نبوی یا سالہ نبوی ہیں، اس لئے کیونکہ ممکن ہے کہ ششم نبوی میں یہ سورہ پوری اتری ہو، اور تلاوت کی گئی ہو۔

دوم :- اب دوسری دلیل ملاحظہ طلب ہے، اور وہ یہ ہے کہ :-

”یہ آیت سورہ قمر کی ہے اور سورہ قمر میں شق القمر کے معجزہ کا ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ یہ معجزہ ابتدائی زمانہ کا ہے کیونکہ بعد میں کفار کی مخالفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قدر سخت ہو گئی کہ انھوں نے آپ کو شعب ابی طالب میں محصور کر دیا۔ اور یہ واقعہ (یعنی شعب ابی طالب میں محصور ہونا) ششم نبوی کا واقعہ ہے۔“

اول تو اس قیاس و استنباط پر بھی وہی اعتراض ہے کہ ایک آیت سے پوری سورہ کا قیاس کرنا اور پورے سورہ کے نزول کو متعین کرنا مشتبہ اور مشکوک اور غیر یقینی ہے، پھر معجزہ شق القمر کے وقوع کے زمانہ کو اس لئے ابتدائی بتانا کہ ششم نبوی سے تو آپ شعب ابی طالب میں چلے گئے (محصور صحیح نہیں کہ آنا جانا، نکلنا، بند نہیں تھا، تعلقات اور خرید و فروخت کی بندش تھی) کیا آپ شعب ابی طالب میں یا اس سے نکلنے کے بعد ششم نبوی سے لے کر سالہ نبوی تک اس معجزہ کو نہیں دکھا سکتے تھے، یہ کیا لزوم ہے کہ اگر آپ یہ معجزہ دکھا سکتے تو ششم نبوی یا سالہ نبوی ہی تک دکھا سکتے تھے کوئی اور دلیل اس کی ہو تو ہو، مگر یہ تو کوئی دلیل نہیں ہے۔

علاوہ ازیں ایک دو نہیں، بکثرت محدثین اور علمائے سیر نے شق القمر کے معجزہ کی تاریخ ششم قبل ہجرت متعین کی ہے یعنی سالہ نبوی (دیکھو فتح الباری جلد ۶ صفحہ ۲۶۴، قسطلانی جلد ۶ صفحہ ۲۶۴)

سیرت حلبی جلد ۳ صفحہ ۴۰۵، زر قانی بر موابہب جلد ۵ صفحہ ۱۲۴ تاریخ خمیس دیار بکری جلد اول صفحہ ۱۹۸
 شاید غالباً ہمارے مجیب کو شہ نبوی اور شہ قبل ہجرت کے الفاظ میں تسامح اور تشابہ ہو گیا، حالانکہ
 ان دونوں میں چھ برس کے قریب کا فرق ہے، ان تصریحات کی بناء پر سورۃ قمر کا نزول کم از کم شہ
 نبوی کا واقعہ ہونا چاہیے، جب حضرت عائشہؓ کی عمر کا پانچواں سال ختم یا چھٹا سال شروع ہو گا اس
 لئے اس عمر میں کھیل کے وقت ایک اور صرف ایک آیت کا کان پڑھ کر یاد رہ جانا کوئی بڑی بات نہیں
 ہے، اور خصوصاً ایک تیز اور ذہین اور قوی الحافظ لڑکی کے لئے، اس لئے اس دلیل سے بھی اس سورہ
 کے بلکہ صحیح یوں کہنا چاہیے کہ اس ایک آیت کے نزول کا وقت شہ نبوی یا شہ نبوی ٹھہرانا بے ثبوت ہے

عرب میں نکاح صغیر کا رواج

مولوی صاحب کا آخری استدلال یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح سے پہلے حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا جبیر بن مطعم سے منسوب تھیں، اور

عرب میں چار پانچ سال کی لڑکیوں کی نسبت یا نکاح کا رواج نہ تھا، اور اس وقت حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا کی نسبت کا پہلے ہو چکنا بتاتا ہے کہ ان کی عمر اس وقت ایسی تھی کہ جب لڑکیوں
 کی نسبت یا نکاح کا عام طور پر خیال ہوتا ہے، یہ بھی ایک شہادت اس امر پر ہے کہ بوقت نکاح
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر چھ سال سے زیادہ تھی۔

عرض یہ ہے کہ عرب میں نہ صرف کمسن بچیوں کے پیام و نسبت کا رواج تھا بلکہ شیر خوار
 بچیوں کے نکاح کا بھی، بلکہ حمل کے اندر جو اولاد ہو اس کے نکاح کا وعدہ بھی، ملاحظہ ہو سنن ابی داؤد
 کتاب النکاح باب فی تزویج من لم یولد، کہ جاہلیت میں غیر مولود بچہ کا بھی پیام ہو جاتا تھا، عرب میں
 کم سن لڑکیوں کے نکاح کے عدم رواج سے مطلب اگر زمانہ جاہلیت ہے تو یہ تو ہر شخص کو معلوم ہے
 کہ زمانہ جاہلیت کے واقعات محفوظ نہیں، جو اس عہد کے عرب کے متعلق آپ نفیاً یا اثباتاً کچھ کہہ سکیں
 پھر معلوم نہیں کہ عدم رواج کا دعویٰ اس عہد کے متعلق کس دلیل پر مبنی ہے، اور اگر اسلام کے زمانہ

کا عرب مراد ہے تو حضرت عائشہؓ کے علاوہ کس لڑکیوں کے نکاح کی متعدد مثالیں ملتی ہیں جن کی تفصیل مولوی ریاست علی صاحب ندوی نے ایک مضمون میں لکھ کر پیغام صلح کے پاس بھیجی ہے، مگر جس کو وہ اب تک کسی وجہ سے شائع نہ کر سکا، اس کی دو مثالیں آپ کے سامنے پیش ہیں:-

۱- حضرت قدام بن مظعونؓ صحابی نے حضرت زبیرؓ کی نو مولود لڑکی سے اسی دن نکاح پڑھایا جس دن وہ پیدا ہوئی (مرقاۃ لاعلی قاری حنفی جلد ۳ صفحہ ۴۱۷)

۲- خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے کس لڑکے سلمہؓ کا نکاح حضرت حمزہؓ شہید احد کی نابالغ لڑکی سے کر دیا (احکام القرآن رازی حنفی جلد ۲ ص ۵۵)

۳- خود مولوی صاحب نے اس حد تک تسلیم کیا کہ حضرت عائشہؓ گیارہ برس کے سن میں بیاہ گئیں، ۴- انھیں دو پر موقوف نہیں بلکہ:-

وتزویج غیر واحد من الصحابة اور ایک سے زائد صحابہؓ نے اپنی نابالغ لڑکیوں ابنتہ الصغیرۃ (ترکمانی علی البیت ج ۱ ص ۶۷، ۶۸، ۶۹) کا نکاح کیا۔

بالاتفاق وبلا اختلاف تمام صحابہؓ، تمام تابعینؓ اور تمام ائمہ مجتہدین کے نزدیک باپ کو اختیار ہے کہ وہ اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح کر دے، ایسے اجماعی مسئلہ کا انکار میں نہیں جانتا کہ اس کو کیا کہوں؟

خلاصہ بحث

میرا دعویٰ یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ معتبر ترین، مستند ترین اور ایک دو کے سوا تمام متفقہ راویوں کے مطابق چھ برس کے سن میں بیاہی گئیں، اور متفقاً بلا اختلاف نو برس کے سن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ میں آئیں اور تمام واقعات و سنین کی تطبیق کی بنا پر وہ شہ نبوی کے آخر میں پیدا ہوئیں، شوال ۱۱ھ نبوی میں بیاہی گئیں اور شوال ۱۲ھ

میں رخصت ہو کر آئیں۔

مولانا محمد علی صاحب نے اپنے پہلے مضمون میں جو جولائی ۱۹۷۷ء میں پیغام صلح میں شائع ہوا تھا، لکھا تھا کہ معتبر احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ (حضرت عائشہؓ) اپنی بڑی بہن حضرت اسماءؓ سے دس برس چھوٹی تھیں۔ اس لحاظ سے حضرت عائشہؓ کی عمر اس وقت جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے ایک سال قبل ان سے شادی کی سولہ سال تھی۔

میں نے جولائی ۱۹۷۷ء کے معارف میں مولانا محمد علی کوٹوکا اور متعدد سوالات کتے اور دریافت کیا، کیا ان معتبر احادیث میں سے کوئی ایک حدیث بھی ایسی پیش کر سکتے ہیں جن سے ثابت ہو کہ:-
۱۔ وہ اپنی بہن حضرت اسماءؓ سے دس برس چھوٹی تھیں۔

۲۔ ہجرت سے ایک سال پہلے حضرت عائشہؓ کی شادی ہوئی تھی۔

۳۔ اور ہجرت سے ایک سال پہلے وہ سولہ برس کی تھیں (اور رخصتی کے وقت ۸ برس کی چار مہینوں کے بعد احباب کے بڑے اصرار پر) ۲۷ نومبر کے پیغام صلح میں مولانا محمد علی صاحب نے جو جوابی مضمون لکھا اس میں اپنے پہلے دعوؤں سے ہٹ کر اولاً یہ تصریحات کیں کہ:-
۱۔ ایسی کوئی حدیث ان کو نہیں ملی جس سے یہ کہ حضرت عائشہؓ اپنی بڑی بہن حضرت اسماءؓ سے دس برس چھوٹی تھیں ثابت ہو،

۲۔ یہ بھی تسلیم ہے کہ ہجرت سے ایک برس پہلے حضرت عائشہؓ کا نکاح ہونا غلطی سے لکھا گیا۔

۳۔ نکاح کے وقت ان کا سولہ برس کا ہونا صحیح نہیں۔

مگر ان سچی اور صریح تصریحات کے ساتھ اب یہ نئے دعوے کتے ہیں۔

۱۔ حضرت عائشہؓ سے اپنی عمر کے بیان میں غلطی ہوئی ہے۔

۲۔ نکاح کے وقت (۱۹ سالہ نبوی) میں وہ گیارہ سال سے کم نہ تھیں۔

۳۔ اور ۱۹ سالہ میں رخصتی کے وقت سولہ سال سے کم کی نہ تھیں۔

انصاف کیجئے کہ ایک حضرت عائشہؓ سے غلطی ہوئی کہ تمام محدثین و مؤرخین اور رواۃ سے

یکساں غلطی ہوتی، پھر کسی ایسے شخص سے جیسی کہ ام المومنین حضرت عائشہؓ تھیں جن کا حافظہ اپنی قوت میں ممتاز و مستثنیٰ تھا، خود اپنی عمر کے متعلق ایسی غلطی ہونا کہ وہ اپنی گیارہ برس کی عمر کو چھ برس کی اور سولہ برس کی عمر کو نو برس کی اور اپنی پچیس برس کی بیوگی کو اٹھارہ برس کی عمر کی بیوگی کہہ دے، اعجوبہ روزگار ہے۔

حضرت عائشہؓ جس وقت رخصت ہو کر میکے لائی جاتی ہیں تو وہ جھولے پر سے اور کھیل سے اٹھا کر لائی جاتی ہیں، ان کی ماں ان کا منہ دھو دیتی ہیں، بال برابر کر دیتی ہیں، چھوٹی سیلیاں ساتھ ہوتی ہیں، یہاں آکر بھی گڑیوں کے کھیلنے کا شوق باقی رہتا ہے، اور یہ تمام واقعات احادیث میں بالتفصیل مذکور ہیں، سوال یہ ہے کہ آیا یہ ایک نو برس کی کم سن لڑکی کا حلیہ ہے یا سولہ برس کی پوری جوان عورت کا (دیکھو مسند طیالسی ص ۱۲۰۵ اور دارمی ص ۲۹۲)۔

انک کا واقعہ ۵ھ کا ہے، اس وقت جمہور محدثین و مؤرخین کے نزدیک وہ بارہ یا تیرہ برس کی تھیں، اور مولانا محمد علی کے حساب سے ۱۹ برس کی ہوں گی، واقعہ انک کے بیان میں (بخاری) ان کی لونڈی بریرہ اور وہ خود اپنی نسبت دو جگہ جاریۃ حدیث السن کم سن چھو کری کہتی ہیں، عربی جاننے والوں سے سوال ہے کہ جاریۃ حدیث السن کا مصداق بارہ تیرہ برس کی لڑکی ہوگی یا انیس برس کی عورت، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں۔ وانا جاریۃ حدیث السن لواقعة کثیرا من القرآن (بخاری) میں کم سن چھو کری تھی زیادہ قرآن نہیں پڑھی تھی، یہ عذر بارہ تیرہ برس کی لڑکی کی زبان سے درست ہو گا یا ۱۹ برس کی عورت کی زبان سے۔

آخر میں میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی زبان سے ان کی رخصتی کا پورا منظر سنا کر اس بحث کو ختم کرتا ہوں، فرماتی ہیں، جیسا کہ صحیح بخاری (ص ۵۵۵) و صحیح مسلم کتاب النکاح و سنن دارمی (ص ۲۹۲) میں ہے۔

”مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نکاح کیا تو میں چھ برس کی تھی، پھر ہم مدینہ آئے تو بنی حارث کے محلہ میں اترے، پھر میں بیمار پڑ گئی، تو میرے سر کے بال گر گئے، ایک چوٹی سی رہ گئی

تو میری ماں ام رومان آئیں اور میں جھولے پر تھی، اور میرے ساتھ میری سہیلیاں تھیں، تو میری ماں نے مجھے چلا کر بلایا تو میں آئی، اور مجھے خبر نہیں کہ وہ کیا چاہتی ہیں، تو میرا ہاتھ پکڑا اور دروازہ پر کھڑا کیا، اور میری سانس پھول رہی تھی (شاید کھیل کے دوڑ دھوپ سے) یہاں تک کہ کچھ سانس درست ہوئی، پھر تھوڑا پانی لے کر میرا منہ اور سر دھویا، پھر کمرہ کے اندر لے گئیں، تو وہاں دیکھا کہ ایک کمرہ میں انصار کی چند عورتیں ہیں، انھوں نے مبارک باد دی، میری ماں نے مجھے ان کے سپرد کر دیا، انھوں نے کچھ میری حالت درست کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے حیرت ہوئی، تو انھوں نے مجھے آپ کے سپرد کیا، اور میں اس وقت نو برس کی تھی۔

کیا یہ حلیہ، یہ منظر، یہ حالت ایک سولہ برس کی لڑکی کا ہے یا نو برس کی؟ پھر جو عورت اپنی رخصتی کے اتنے جزئیات یاد رکھے وہ اپنی عمر ہی بھول جائے گی اور بلا تذبذب اور بلا شک و شبہ ہر وقت اور ہر شخص سے اپنی رخصتی کے وقت نو برس کی عمر بتانے میں غلطی کریگی۔ ان هذا العجب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لئے نو برس کے سن میں رخصتی ہونا اتنا یقینی ہے کہ وہ نو برس کے سن کو ایک عرب لڑکی کے بلوغ کا زمانہ متعین کر دیتی ہیں، فرماتی ہیں اذا بلغت الجارية تسع سنين فهي امرأة. جب لڑکی نو برس کو پہنچ گئی تو وہ عورت ہے۔
(دیکھو ترمذی کتاب النکاح)

کیا ان تفصیلات کے بعد بھی یہ کہا جائے گا کہ وہ نکاح کے وقت بارہ تیرہ یا سولہ، شہرہ برس کی تھیں، وما علينا الا البلاغ۔

(مجلہ معارف، اعظم گڑھ ۱۹۲۹ء جنوری)

